

۱۴۹۳ھ
۱۴۹۴ھ
۱۴۹۵ھ

The image shows a single page from an old manuscript. The paper is discolored and has some visible texture. The text is written in a dark ink using a cursive script, possibly Grantha or a similar Indic script. There are approximately 12 lines of text. A prominent red watermark, 'SriLank.com', is printed diagonally from the top left towards the center. The watermark is semi-transparent but clearly visible over the text.

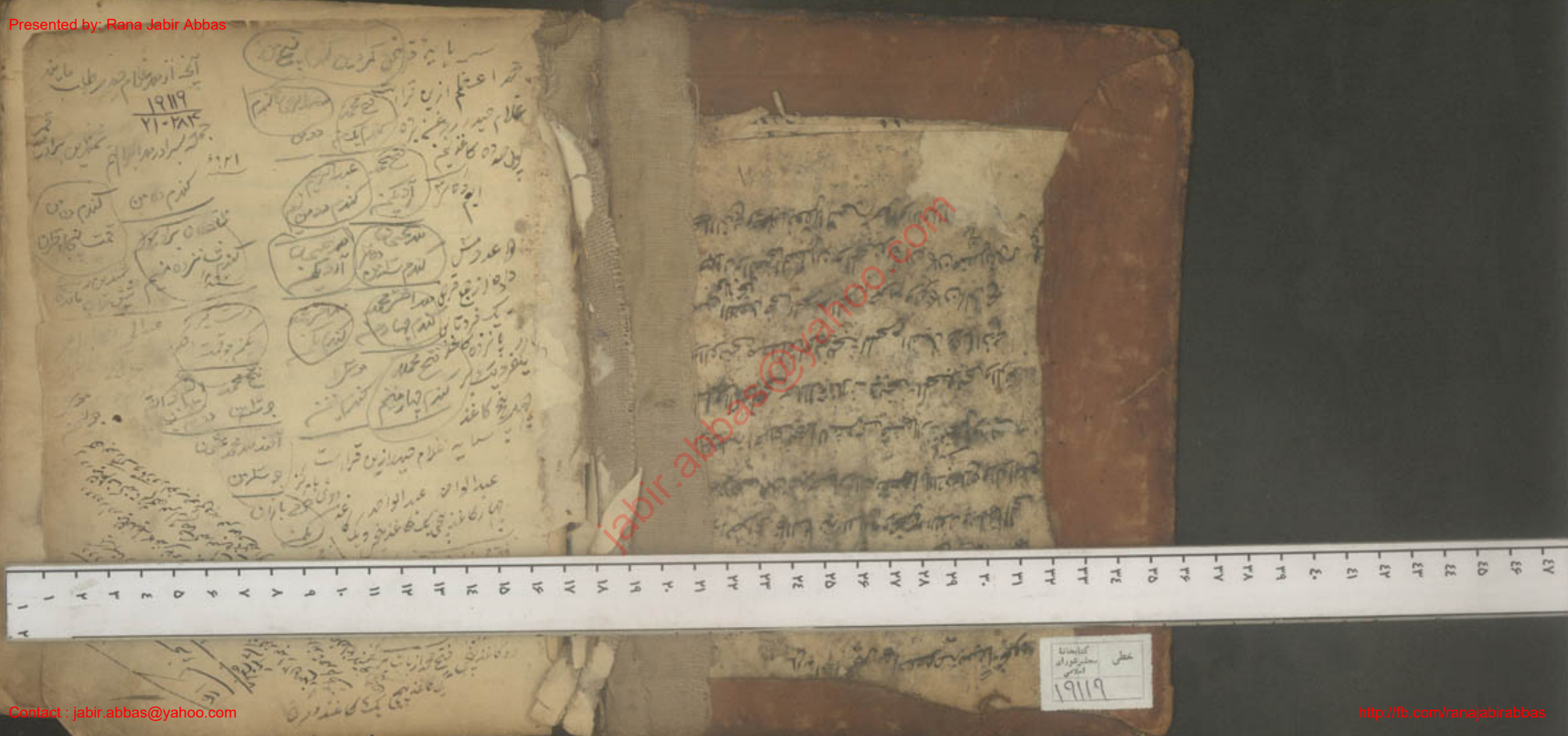
خطی	کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۹۱۹	

[illegible]

The image shows a single page from an old manuscript. The text is written in a South Asian script, possibly Devanagari, in black ink. The paper is aged and yellowed. On the left side, there are several red circular markings or stamps, which appear to be library or collection marks. The handwriting is somewhat cursive and dense, with some characters being difficult to decipher due to the style and fading. The text is arranged in horizontal lines across the page.

خطی	کتابخانه مجلس شورای اسلامی
-----	----------------------------------

19119



وہ استعین

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

کر و دسی

كرسوس الهم ولا يذبح من هذه العظيم فان فيه معاد الهوتين وملاذ الهامدين الى اترى ان من اعتاد خطيب جسيم واحتواه اسطقم
 كبرى منلفظ باسم الله ^{الخاص} ويعد لها من جلة اجابه ليعمل له الماعز من ماله وان خلاص في ذلك وكيفية بقيت
 من جاليد وينتسب من جاليد هو جاليد حصل له ما حصل ويطلق قه له ما وقع فاجازي ذلك في العلم ^{الخاص} لانه هو الذي خلق الدنيا
 والآخر والمخني في كذا في الميخر ومصابا الحرف ووساوس الالهان وكيف الاوان سار اسما الله سبحانه فانه من جاليد
 كما قيل ان لفظ الله اسم الذات وصنعت جميع الصفات وان سواها التوحيد مخصوص به وظهرت الشهادة واقعة به والاعيان
 اوصفتها القول فيه من حيث الاشتقاق والوضع والاعراب والمعاني والبيان والبدع ومن حيث اختلاف المتكلمين في بعض هذه
 كزمن الاحكام ومن حيث الفضيلة والوقايب ومن حيث ماورى فيه من الآثار والاعيان لا حقيقتها الى ذلك فاما عمل الانسان في
 تذكر شيئا فانه يغدو راسما يتجمله هذه الحقيقة فتعني الصدور والناظرين وقربا لقلوب الواردين فنقول باسم الله الرحمن الرحيم
 اشهد وهما لا لقلبه وكذا لك المسافر داخل وارجل وقال بسم الله اى باسم الله احل وجسم الله ارحم وكذا لكل داخل ابتداء في
 اوله لعله لعله بسم الله لله قد مررت الى هذه في مساهلة **قلت** فاعلم ان الاختصاص الذي يحصل بتقديم الاسم تأخير الفعل كما في المراك
 وبارك نستعين **فان قلت** فمقدم الفعل على الاسم قوله تعالى باسم الله الذي خلق **قلت** يا اول ما نزل في القرآن فكلنا الامم
 الى ان نزل الامر فليبلغ اليه السالمة فلهذا قدم **فان قلت** لفظ الله تعالى اسم وحده **قلت** اسم غير صفة الا ترى انك تصغر ولا تصف
 في قوله الله رحيم ولا تقول رحيم الله **فان قلت** اسم مفعول او مشتق **قلت** ليس بمتى الا وهو الذي ذهبوا الى اشتقاقهم
 بعضهم قالوا من قال يا له بكسر العين في الماضي وفعله في الغاي اى سكن وبعضهم قالوا من له يولد اى تميم بعضهم قالوا من الله
 وبعضهم قالوا من لا يولد اى لا يولد **فان قلت** كيف تراعى هذا المعاني في لفظه الله **قلت** من راعاها فظهر اما الاول فليسكنوا
 وبعضهم قالوا من لا يولد اى لا يولد **فان قلت** كيف تراعى هذا المعاني في لفظه الله **قلت** من راعاها فظهر اما الاول فليسكنوا
 الى الله واما الثاني فلهذا في كنه عقيدته ولهذا الثالث فلهذا في كنه عقيدته واما الرابع فلانه يجب ان يكون الاله
فان قلت ما الفرق بين الرحمن الرحيم **قلت** الرحمن فلهذا فعلان من رحم كفضيا ان من غلب والرحيم فلهذا فعلان من رحم كفضيا ان من غلب
 الرحمن من البالغة ما في الرحيم فلهذا لا قالوا من الدنيا والآخر في رحيم الوسا لان الاله لا يولد في اللفظ ولا يولد في المعنى واليه
 فوالله ان يكون في باب التسميم والتكميل لان باب التسمية في سطر من الاية الى الاعيان والاولى ان لا يقبل بسم الله الرحمن الرحيم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

افراد

الحمد لله

[illegible]

لا حول ولا قوة الا بالله

للحد الامين عند ابي يوسف في اربعة دنانير والحد في القدر وهو ان يتجاوز وهو على الوضوء فصار المقربة وعند محمد
 السبب القربة فقط وله حكمه ثلاث روايات عن ابن عمر في رواية تجس غلط وبها اخذ الحسن ورواية تجس
 وبها اخذ ابو يوسف ورواية طاهر غير مظهر وبها اخذ محمد وهو اوجه قوله في التفسير وهو الصحيح عليه القدر
 قوله ونحو القسم الثالث من الاتهام الثلاثة تجس وهو ما قيل وقعت فيه نجاسة وان لم يتغير لما روي عن
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يبولن احداكم في الماء الدائم ولا يغسل فيه من الجنابة رواه ابو داود ولا يمكن
 المني فالامة والقلائد تجس بدونهما نجاسة فيها خلاف في التفسير وهو ما قيل وقعت فيه نجاسة
 وغيره وهي جنس بكسر الجيم مخسونا من قوله وغيره وقعت فيه نجاسة عطف على قوله ماء قليل فيكون هذا ايضا واخلاق حكم
 القسم الثالث وهو التجس فقد ورد الكلام القسم الثالث ماء نجس وهذا قليل وقعت فيه نجاسة وان لم يتغير وما ذكره وقعت فيه نجاسة
 فغيره احد اوصافه وهو اللون والعلم والاحتساء لان هذا لا يملك كثيرا او قلنا فافهم من ان القليل الجنب
 والماء يجب نظرا لانه الماء الذي يخرج من جانب الجنب قوه الجريان او كان الماء يجري على سطح الجنب فاما الما طاهرا وان كان جميع
 بجس عما جميع الجنب ليس نجاسة قوه الجريان فاما ما نجس قوله والكثير عشرة عشر ما بين حكم الماء الكثير ولا ينسب في غير واحد
 وهو عشرة عشر بدلا من المساحة وهو من المالك وهو سبع قبضات باصبع قائمة لانه من المخطئة وزنه من المساحة فيها
 وهو عشرة عشر من الناس لانه قمت قبضات اربع وعشرون اصحا وباحتيا المصنف ولا يجزئ قبضتان ولا يكون
 زرعهم على ذلك في الحظ وقوله في علق بدنه والواجب جبره وتعت حاله من قوله والكثير وقوله بدنه ان الله يابس صفته لقوله عشرة عشر
 والمبتدأ وكثير ما يقع من حال فقد ورد الكلام والماء الكثير حال كونه مستغرق عشرة اذرع مثله مذهبنا في الكبر ما لم يطلع
 الا من بالعرف حمله وتعت صفته لقوله علق فافهم وقيل قد روي عن اصحابه موقوفه وعن البرقي
 بما يبلغ الكبر ثمانية اقليل مادونه اي الماء القليل مادونه الكثير وهو ما رواه العنبري تسعة وتسعة وهو قوله وقيل
 والمجاري اي الماء الجاري ما يذهب تبنته او هو روي عن علي صاحب تحفة الفقهاء وقيل ما يبعده الناس جارية وبها الجمار
 قوله والواقف مادونه اي الماء الواقف مادونه الجاري وهو ما لا يذهب تبنته ولا يورق قوله والنجاسة كلما خرج من احد
 المصلين

من الانسان وهو القبول والدين والاطلاق والخارج ليعمل البول والغائط والدودة ونحوها فانه كذا يقول المصنف والنجاسة
كلها يخرج من احد السبيلين ونحن نجد خارجا من احداهما وهو غير نجس كالريح الخارجة من الذكر فخرج الماء فانه لا يفتقر
الوضوء فلا يكون نجسا حتى اذا كانت سرا ولبها متقبلة لا يتجسسها قلت هذا اذا كان الحكم للقلب ولا يثبت له في الحقيقة ولا يثبت
اختلاف على ان فيه سرا ولبها متقبلة لا يتجسسها الرضوء فيكون نجسا قوله وغيره من الانسان اى النجاسة لا يخرج
من احد السبيلين من الانسان وهو يتناول جميع الدواب والوحوش والطيور ولكن استثنى منها الاخر والجمام والعقود
فان خروجها ظاهر لانه لا يستعمل في شئ ونسأ على المسلمين اجوعوا على اقتناء الجمادات في المساجد والامساك بها
وفي خلاف الشافعي فان قلت ما المانع من قول النجاسة يخرج مغلظا او مخففة قلت المانع من الانسان مغلظا
وفي غير تفصيل وخلق الله لا يخلو اما ان يكون مما يؤكل لحمه او مما لا يؤكل لحمه اما لا يؤكل لحمه عند الله لا يفسد ولا يثقل
مما يؤكل وما لا يؤكل وعندهما مخففة وان كانت مما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل وما لا يؤكل
فان كانت مما يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا
وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا
والا فتدرك ما يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا
عندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا وعندنا لا يفسد الا ما لا يؤكل فمغلظا
يخرجها الغرض الذي ذكره والدم والقيح والصدأ يدعق على قوله يخرج من قعر اذا سال الى محل الطهر في الجملة يعني من قعر
اذا سال الى موضع حكم التطهير يكون نجسا حتى اذا لم يسأل الى هذا الموضع لا يكون نجسا فلا يفتقر الرضوء حتى اذا ظهر الدم ونحوه
على جرحه ونفثه بقطعة من غير سبلان لا يفتقر الرضوء ولو اقر الى ارض الطعام لا يتنجس بها اما الرضوء وما للفسل تفصيل المحل
الطعام الرضوء ففي الاعضاء الاربع لا تنجس الا بغير هذه الاسرار على الطهر من الرضوء ففي الاعضاء الاربع لا تنجس
على الطهر من الغسل جميع البدن قوله في الجملة الصفة بمعنى ما مغلظا يعني الدم وفروه اذا خرج وسال الى محل الطهر لا ينجس
نجسا وقيل الرضوء سواء كان السبلان قليلا او كثيرا وسواء كان السبلان الى محل الطهر نحو الرضوء الى محل الطهر من الغسل
او يكون للموضع

او يكون المعنى ان الدم ونحوه اذا سال الى محل يجب تطهيره في الجملة يعني في الحدث اقول الجذبة حتى لو نزل الدم من الرأس الى
قصبته لا يفتقر الرضوء ولا يجب غسله الا في المحل في الجملة يعني في الغسل وان لم يجز الرضوء والبول اذا نزل لم يجز الرضوء
الوضوء لا ينجس غسلها هذا المحل في الجملة لا في الرضوء ولا في الغسل هذا ما سألته به من طريق هذا المصنف فانهم قولوا والمخففة
على ما قبل قوله تعالى والماء المنيان والاذن لا ينجس رجليه والظاهر ان حكمه حكمه من غير ان ينجس رجليه والظاهر ان حكمه حكمه من غير ان ينجس رجليه
فكلمة مستحله ومنه ان نجاستها مغلظة كالبول ومنه ان لا ينجس رجليه في حق المساجد لا ينجس رجليه ولا ينجس رجليه
ومنه ان الذي يتعلق بنفوس شربها سكر بها او لم يسكر من غير ان الطبخ لا ينجس قوره والقيح ولا الفم وكان هذا حديثا
على رضى عنهما وسنة عنهما الفم حينئذ احد الاحداث كان نجسا قاله مع اذا قالوا الفم قوله وحده وما لا يؤكل لحمه من الطيور
كالصقر والعقاب والبارى والشاءين ونحوها نجس الماء لا مكان النجاسة بقطعة الاوان ولا ينجس القوب لانها تنزق
من الهواء اذا انخفض والنجس بغيره من غير النجس وقيل زرع وقيل اكثر من النجس وعندنا لا ينجس ما يستقر الناس
والنجس بغير القوب لان الربيع يقوم مقام الماء كثيرا من الاحكام كخلق ربيع الارض والحرم وكسوة ربيع العرق واختلافه في
كيفية اعتبار ربيع القوب فقليل ربيع القوب ونيل ربيع القوب نجس ربيع القوب نجس ربيع القوب نجس ربيع القوب نجس ربيع القوب
ربيع القوب او ازل او الدخيل قوله وحده الفم وبوله مخففة عن الطعام والقوب لا في الماء لعدم مكان النجاسة لانها تنزق
فانما ينجس في الماء وتدخل المصانع بخل الماء فان حفظه ممكن وحده ودود القرب نجس وعندنا لا ينجس رجليه ببوله
النجاسة ونحوها ليس بربيع كذا في الايضاح قوله بول القوب والقيح والصدأ لا ينجس بدم حقيقة وعننا لا ينجس رجليه
عنه قوله ضعيف ان دم السمكة نجس في الجملة ولا ينجس رجليه ودم السمكة والقيح والصدأ لا ينجس بدم حقيقة وعننا لا ينجس رجليه
مسح السكين على صوفها او على شئ من غير ان ينجس رجليه فقليل ربيع القوب ونيل ربيع القوب نجس ربيع القوب نجس ربيع القوب
اقر في هذا السبلان بل تحمله على ما اذا لم تكن منقولة من اوجرته ومنه ان منقولة او جربة لا تفتقر الى الغسل لدخول
النجاسة في النجس ويجوز على هذا التفصيل كل عقيل لا يشرب اى تصد به بيا السيف والمارات والحصى وما يشبه ذلك فلفهم
عبد الرحمن القادر قوله وشئ من غير ان ينجس رجليه وكل جزء منها لا حيوة فيه فلا ينجس كالعظم والقرب والظفر والظفر والظفر والظفر

[illegible]

غيره وعند الشافعي يخرج هذه الاشياء لا ينقض الوضوء مطلقا وعند زفر ينقض مطلقا قوله **والقضاء الفهم**
لما في حديث زفر وفي حده ان لا يمكن الخطيئة وما دونه ليس بناقض وعند الشافعي لا ينقض مطلقا وعند زفر ينقض
مطلقا قوله **والنوم مضطجعا او مستكرا** ويستند فيه مستقر على انه لا ينقض مطلقا لان النوم بهذه الصفة بسبب خروج النجاسة با
خاء المفاضل والمبني يقوم مقام المسبب احتياطا في باب العبادات قوله غير مستقر فيه لقوله مستند الى من لا يزال
لنقض الوضوء واكالا وعمل الطحاوي انه ينقض مطلقا والاولى صحيح قوله **غلبه العقل على غلبه الجوارح** لان
هذه الاشياء بسبب خروج النجاسة بواسطة الغلبة ونحو المسئلة في مقام مقام خروج النجاسة وحده السكران
في بعض مشيئة تحركه قبل ان لا يعرف الجوارح المارة والفرق بين الاغلب والجوارح لان العقل يكون في الاغلب مطلقا وفي الجوارح سلبا
مع الاغلب على الانبياء دون الجوارح قوله **والفحشة في كل صلوة** في كل ركعة ويجوز لقوله **فمن لم يجد ماء فليغتسل** ففهم
ليسعد الوضوء للصلاة رواه الشيخ الامام الحافظ ابو موسى المديني في كتاب الامالي الفحشة هي ان يسمح للفحش صوت
استنانه اولادهم في الوضوء والصلاة جميعا خلافا للشافعي وهو ان يسمح بنفسه فقط لا ينقض الوضوء لا ينقض الصلاة
والتي هي ان يسمح بنفسه ولا غير لا ينقض الوضوء ولا الصلاة في قوله فان ركوع وسجود لا يغسل من انا قضيت في صلوة
الجماعة قوله **ولو خرج من فمه دم ان غلبه الرقيق لوانه ينقض** لان الغلب في مقابلته الغالب المحدث **وان غلبه الدم الرقيق او اسوأ**
اي الدم والرقيق **فمنه** لان في غلبته الدم وليس على خروج بقية نفسه معه واماني التساوي فلا احتياط في قوله لو نال
الاعتناء في الغلبة من حيث اللون حتى لو كان احمر ينقض وان كان اصف لا ينقض واعلم ان المراءى من قوله ولو خرج من فمه
الفرج حتى لا يخرج من الجن ففهم لا ينقض واعلم من قوله **وان كان ملاء الفم وهو قول زفر** رواه عن ابيه ورواه غيره
ينقض مطلقا والاحتياط ان كان حلقا اعتبر ملاء الفم وان كان هائما نقض وان قل وما انزل من الوضوء ففهم مطلقا قوله
ومن ذكره لا ينقض وقال الشافعي لا ينقض لقوله عليه السلام من مس فرجه فالتوضوء قلنا المراءى به غسل اليد للتوضوء
كناية عن الحدث والحل فيهما اذا مس بباطن الكف حتى لو مس بظاهر الكف او برأ الا فاحل لا ينقض اجزاء ولو كان الحلقا
في مس اليد قوله **ولا لمس المرأة** اي لا ينقض الوضوء ايضا لمس المرأة وقال الشافعي لا ينقض لقوله نعم ولا مس النساء

وهو حقيقة

مطلوب
فرض

وهو حقيقة في المس باليد قلنا ان معناه لا مس جامع لما في اهل اللغة قوله **واللباس الفاحشة**
يعني يتقن الوضوء فيجلبه ان ينشر الالة ويتمام من الفرجان وليس بينهما حاجلا وهذا عند الشافعي
الاستحسان احتياطاً وقال لا ينقض وهو القياس قوله **ويوجب الغسل** لما في بيان ما ينقض الوضوء وما لا ينقض شرعا في ما
ما يوجب الغسل وما لا يوجب **وفق المني بشهوة سواء كان من النائم او اليقظان من الرجل والمرأة جميعا** لقوله نعم وان كنت من جنس
وقال الشافعي يخرج المني كبق ما لا يوجب الغسل قوله **وتغيب الحشفة في احد السبلين** القبل والبرصاوي في حديث
طويل انه عليه السلام قال اذا جلس بين شعبها الأربع ومراحتان فقد وجب الغسل من ربه مسلم ومن عاينه يرضى قالت
اذا وجبا راحلتان وجب الغسل فعلته انا وسئل الله صم فاعتلنا رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله **من**
الانسان قيد به ان غايته الحشفة في البهية لا يجب الغسل ما لم ينزل قوله **عليها** اي على الفاعل والمفعول جميعا والبرص
من الذكر والانثى كالقبول وجوب الغسل قوله **والنجاسة** اي يوجب الغسل ايضا نقطع الحيض والنفاس اما الحيض
فلقوله نعم حتى يظهر قبا التشديد اي حتى يغتسلن واما النفاس فبالاجماع قوله **ولا يوجب** اي لا يوجب الغسل
خروج المني **بشهوة** مثل اذا استيقظ من موضع عال فخرج منه ما واستيقظ من دابة او حمل حلا ففهم مخرج منه خلافا للشافعي
قوله **ولو احتلم ولم يمس ببلالة غسول عليه** لانه يفكر في النرم فهو كالمتفكر في البقطة بل ان قوله **ولو لم يمس ببلالة** اي **مفلا**
والنبيذ هو احتلام ما زنه الغسل وهذا عند الشافعي وعند زفر لا يلزمه لانه بلل وانما لا يوجب الغسل حالة اليقظة فبالا
انه لا يوجب في المنام وليس كما انما يمكن ان لا قد انفصل عن شهوة وطال حكمته فرما والاحتياط لا يوجب في باب البعد والماء
بالاذا المجرى ما رقيقا فيخرج غالباً عند ملاعبة الرجل اهله والماء ما خاضر بعض نكاحه الذكر ويتولد منه الولد
والعدو بالاذن المصلحة الى ان لا يمس ببلالة يعقب البول **فصل في المسح على الخفين** خالف المصنف في ذلك ما ذكره المصنفان
بقوله على المسح على الخفين ان المسح على الخفين من الكفاية الاول مقدم عن الثناء والصواب ان يندفع عن التمسك
اقوى من المسح نداء بت بالسنة والتيمم نداء بالكتاب ولا نداء في كتاب الله ثم ذكر التيمم في قوله **المسح** الاصل فيه جازع عن التيمم
انه قال المسح على الخفين للمساورة في يوم وليلة وما يوجبها في يوم وليلة رواه ابو داود وروى عن سئل عن المسح على الخفين فقال لا بأس بركنك في التيمم

عظم
قرض الله

وہو ظاہر

[illegible]

[illegible]

<http://fb.com/ranajabirabbas>

كفقره

[illegible]

أذا لم يكن صاعاً يصعد أصبعه الوسطى على سائر الأصابع قبله ابتداء الوضوء الاستسباب ويفعل موعظاً يصعد
بصره ويفعل موعظاً يصعد خضوعاً ثم سبابة فيفعل حتى يطهر يطهر من قبله أنه قد طهر بيقيناً وغلبة الظن و
يمالغ فيه إلا أن يكون صاعاً ولا يقدر بالعدد والأذان كان موصوفاً في حقها الثلاث وقيل بالسبع وقيل بقدر
الاحليل الثلاث وفي المقدور بالحق فيقول السبع وقيل العشر ويفعل ذلك بعد الاستسباب بالمشى أو بالتخي
أو النوم على سبقتهم الأيمن يسار الله اسم **كتاب الصلوة** لما ذكره عن بيان الطهر ثم في صلوة نرى في بيان الصلوة
التي هي مشروطة بشرط يسبقه وتكبر يعقبه وأما قد مضى على غيرهما من الجاهل لما مضى في الصلاة الإيمان وباتمة الكتاب السنة و
لعمري في تلك الصلوة من وهو العظماء المائتان من اليوم ويسلم الدعاء وشهد عبادته عن الأركان المحلولة والأفعال المحفوفة
وسببها الوقت وفرايقها التي عشر ستة قبلها تسعة وستة فيها تسليماً لما مضى في بيانها وحكامها سقوطها
عن الذممة في الدنيا وحصول الثواب في العقبى وحكامها تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الأركان والأعضاء بطلانها بغير ما من
عبادة الأذان قولاً وتعللاً وهيبته وحرمة الصلوة ليلة المحراب وكان المعراج قبل خروج محمد عليه السلام إلى المدينة سنة كذا
وكان البيهقي عن الزهري وروى السدي أنه قبل مهاجرة بستم عشر ففعل قولاً السدي يكون المعراج في شهر ذي القعدة
وعلى قول الزهري في ربيع الأول قوله ومما سمعوا فاقاً أي ما الجنون أو يعلم الغيبى أو عظمته الخافض من الخيف أو
من الغفلة من الخلال أنه قد بقي من الوقت قدس فخرية لزمته صلوة ذلك الوقت عندنا فيشقيها خلافاً للشيعة قوله
ولم أر تدعى الإسلام والعياذ بالله اللهم ١ وحاضراً المكة حينئذ أي حين بقي من الوقت قدر فخرية لم يجب عليهم
صلوة ذلك الوقت خلافاً لغيره والأصل في هذين الفصلين أحول وهو أن الوجوب عند الشافعي ما دون الوقت عندنا
بأخيه وإن البيهقي تنقل من جزء إلى جزء وأما ما لا عند فخرية إلا أن يغنيق الوقت وعندنا ما لا يخرج من جزء إلا الوقت
فصل في الأذان والأقامة المطلقة ونسراً اعلام مخصوصة أوقات مخصوصة قوله الأذان سنة وقيل
واجب والجميع أنه سنة موكلاً ولما منع أهل بلدة يقاتلهم الأعمام عند مجدهم خلافاً لا بد من قولهم الخمس أي صلوة
الخمسة قوله وأما قوله بالذكر واللائحة وأخيراً الخمس نظر إلى أن فرض الوقت هو الظهر فله فقط يخرج السنن والظهر
والوتران كان واجبا عندنا في كنه يؤدى في وقت العشاء فأكفى بأذان قوله بغير ترجيح وهو أن يأتي بالشهادتين محتاتهما في ركعتين

لأنه ينقل

لأنه ينقل حديث عبد الله بن زيد وحديث بلال رضي الله عنهما لا بد من الترجيع قوله وبزيد الفرج بعد الفلاح ٢
تخرج على الفلاح الصلوة خير من النوم مرتين ٣ لما روى أبو داود في سننه وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم بأحمد ورحم الأذان قال كان
في صلوة الصحيح قلت الصلوة خير من النوم قوله ٤ **والأقامة** أي مثل الأذان من حيث معنى الأذان يزيد فيه قامة الصلوة
بعد قوله على الفلاح ٥ لما روى عبد الله بن زيد أنه قال كان إذا أذن رسول الله شفعاً شفعاً في الأذان والأقامة لا يخطب
رواه الترمذي قوله ٦ وبترسل الأذان ٧ والتوسل يقرب بين كل كلمتين إلى آخر الأذان لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال الأذان والأقامة حتى يسمع
فقد روى الترمذي قوله ٨ ويتوجه فيها أي الأذان والأقامة لأنهما ذكره الله والاستقبال إليه مستحب قوله ٩ ويتوجه فيها
ويستقبل منه ويسمى أي عند قول ج على الصلوة على الفلاح لأنهما خطاباً للقوم فيواجههم بها قوله ١٠ ويرفع صوته
لأنه اعلام الناس في تلك الصلوة ليعلم للصوت ليعلم للأعلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال المؤمن
يعرف له مد صوته ويشهد له كل مطلب وبأس وشاهد الصلوة يكتب له حسن وعشرة وحلته ويكفر عنه ما يشاهد وما بعده
في السنن قوله ١١ ويستحب الدعاء فيها أي في الأذان والأقامة لأنها ذكر في حديث الطائفة كالقارئ ١٢ ويكره أن يجيب
أي يكره الأذان والأقامة للجن لأنهما شبهها بالصلوة فكأن مع حدث الأغلط دون الأخذ قوله ١٣ ويعاد الأذان خاصة ما
يستحب أن يعاد إذا كان الجنب خاضعاً ولا تعاد أقامته لأن كمال الأذان مشروع في الجلطة كما في الجنب وما كان الأقامة فغير مشروع أصلاً
١٤ ويكره أن يقرأ الحديث وكراهة أقامته لأن كراهة الأذان لا يمتنع من الفصل بين الأقامة والتكبير في غير مشروع وروى أنه لا يكره أن يقرأ
أي يكره أن يقرأ الأذان والأقامة والصبي والمرة والغاسق والقاعد والسكن من كراهة ويستحب أن يقرأ قوله ١٥ ويكون للفلاح كسرة الأولى
يعني إذا قامة صوته وأراد أن يعقبها فيكون للفلاح كسرة الأولى ويقيم والاستسباب بالأقامة في الباقي لما روى عن علي عليه السلام
لما كانت أربع صلوات فضاهاهن مع الصلوات عترة لصلوة بأذان وأقامة قوله ١٦ ويجوز أقامة غير مؤنة أي في الأذان وحده وأما أخرجه
لقوله لم يجد الله ابن زيد حين رأى الأذان القاه على بلال قال تعال عليه فاذن بلال فقال يا الله الله الله الله فأنفرت الرعدة قال فأنفرت رعدة
أبو داود وغيره خلافاً لما روى قوله ويكره أن يكون أخذ الأجرة لما روى عن عثمان بن أبي العاص قال يا رسول الله اجعلني أحام قولك قال أنت أحامهم
واقدمت يا عفيفم وأخذ مؤنة لا يؤخذ على أن أجره أبو داود وقال أبو عيسى حديث عثمان بن حذيفة عن ابن عمر رضي الله عنهما أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

والخامس **الانتقال من الركعة الى الركعة** وذلك مثل ان ينتقل من القيام الى الركوع ومن الركوع الى السجود ومن السجود الى القعدة
والصلوة لا توجه الا بهذا فكأن **فصلها** السادس **النية** مقدم الشك والمدا من قوله مقدم الشك قد مر ما يمكن فيه
من قوله الشك الى قوله بعدة ورسوله في الشك عند الاطلاق ينصرف اليه وقيل القدر المفروض من القعدة ما كان قربة
والاجماع وفرضية القعدة الاخير بقوله عليه السلام **فأرقت** ما كنت السجدة الاخير وقعدت قدام الشك فقد
عقد صلواتك **فأرقت** كما ثبتت الفرضية جبر الواحد **فأرقت** الفرضية لا تثبت بها بطلانها البيان به فيجوز وهذا لان الاعام
ثابت بالكتاب لان نفس الصلاة ثابتة عما فيها وهذه الخبر بين كيفية الاعام قوله **فأرقت** اي واجبات الصلاة
احد عشر قوله **فأرقت** اي الواجب الاول فلهذا **فأرقت** في الاولين من الفرائض وقال الشافعي **فأرقت** في قوله
عليه السلام لا صلاة الا بفراغة الخلق **فأرقت** في قوله نعم فأرقت ما بين القرآن والتكليف بالفراغة **فأرقت** في قوله نعم فأرقت
والحديث حول عافى الكمال ولكن نقول به الواجب لمواظبة عليه السلام عليها من غير ترك **فأرقت** اجعلها بياناً لانها
مقدمة للمزيد عليه لمصلحة فيكون **فأرقت** البيان يستدعي الاجمال والجمال بهما لان المكان العمل به قبله ولكن خبرنا
بوجوب العمل قبله بوجوبه فلا حتى تكمل الصلاة بتركها قوله **فأرقت** في قوله نعم فأرقت ما بين القرآن والتكليف بالفراغة
مع الفراغة **فأرقت** لمواظبة عليه السلام على ذلك من غير تركه قوله **فأرقت** اي الواجب الثاني في قوله نعم فأرقت ما بين القرآن والتكليف بالفراغة
نتيجة المحرم والثناء وصلوة الفريضة والعبادة المستقلة المقتضية هذا في حق الاسام اشار اليه بقوله
للاسم او اما المنفرد فهو غير منشأ جهر واسمع نفسه لكون امام نفسه وانشاء خافته لان الجهر للاسماع
من خلفه وليس خلفه احد ليس له اجازة فيؤدي الصلوة على هيئة ابيته **قوا** **والنية** الواجب الرابع
الحاجة في السرية اي في الصلوة السرية مطلقاً سواء كان اسماً او منفرداً أو مع الجماعة **قوا** **والنية**
اي الواجب الخامس **النية** وهي الاستقراء في الركوع والسجود وهذا عند ما وقفت بركعتك هي فرض لقوله **قوا** **والنية**
الصلوة ثم فصل فانك لم تقل وبها حال النية وانا اطلاق قوله نعم ارسلوا السجود والزيادة في شئ والامر بالاعادة
للعلم عن المحل ذلك لنية قوله **قوا** **والنية** الواجب الخامس ترتيب افعال الصلوة والمراد منه الترتيب في فكر

في الركعة

[illegible]

والارواح

الفصل

التي صلاها في ذلك الوقت بعد التوبة على التوبة الطاهر لانه ادى ما يجب عليه خلاصا لبا الاعادة . فان كان الظاهر
اقول من الربح . اى وان كان الظاهر ان التوبة من الربح خير . بين الصلاة فيه قاطبا بركوع وسجود وبين الصلاة عابثا فعلى
بالحج . لانه يتلى سبعتين وهو التوبة النفس هذا واحد وعريانا وهذا العا فيجوز هذا عند هذا ومنه جواز ركوع وسجود
ان يصل به فيك بركوع وسجود قوله والاول افضل . اى الصلاة فيه قاطبا بركوع وسجود افضل عند هذا كما هو الواجب
عند جواز قوله الثاني . اما شرط الثالث ستر العورة . وقد مر انه ليس فيه . وعورة الرجل ملبس من التالى ركبته
هذا لفظ الحديث ويرى ان عورة الرجل لا وسرته حتى يحجبها وسرته فيجب ان لا يستره بركوع وسجود . والركبة عورة
وقال الشافعي ان الركبة ليست بعورة . واما السرة فليست بعورة عند هذا . على الصحيح معاذة . صاحب المنظر من قوله
ثم منها السرة ليس بعورة عند هذا . قوله . والركبة عورة . والوجه . والركبة عورة . والركبة عورة . والركبة عورة .
الحج عورة مستوحاة اى يحجبها وهو اسم للحي . فتمت ادلالها . فان قلت الصيغة صفة الاخبار حقيقة فكيف تأويلها
هكذا . نعم اخبار حقيقة لكنها غير مودة لانها في حد ما غير مستوحاة فلو جعل على حقيقة الزم الخلق في كلام المشايخ .
على وجوب السرة اذا وجوب سائر الاجناس والوجوب مطلق اليه . فان قلت ما ذكر من النص في عام يتناول جميع هذه على ما دل
في خروج من البعض وهو وجهها وكفاها وقد ماها . خرجت تلك الاشياء للنص . وان كان الملة لا تجزى من منادولة
الاشياء ايديها وتحتاج الى كشف وجهها خصوصا في الشف . والملة وكفاها . وتضمن الى المشي في العزائم وظهور
قله ميلا لا يسهل المقصود منهن فلو جعلت هذه الاشياء عورة لم يجز . على ان هذا معنى قوله تعالى الا ما ظهر منها اى الا ما
العادة والمجلة على ظهور . ورايت في بعض النسخ وعورة الحرة جميع بدنها وشعرها عورة والاول اصبوحا على ما لا يخفى على
واما افود الشبهة المذكورة بقوله وشعرها وان كان داخل في قوله وجميع بدنها فليس على ان الاشياء عورة فافهم قوله وعورة
الاستمالة عورة الرجل . لانها ليست بحج الشبهة . لما كان عورة حقة لان عورة حقة . الطريق الاول وبطنها وظهورها عورة .
لان النظر اليه سبب للفتنة وما في ذلك ليس بعورة . والملازمة والاول والمدة . والوجه . والوجه . والوجه .
المانع وغير المانع . والعورة الغليظة هي القبل والظهر والخصية غيرهما من موضع العورة . وان كان كونهما على السور يظهر فيهما .

قد ربح

قد ربح العفو فان ربحه سواء كانت من الحقيقة او الغليظة وما دونه لا يمنع فيه هذا هو الصحيح . ذكره الشيخ في بعض
في الغليظة قد ربح الدرهم . وفي الحقيقة الربح كذا في نوع النجاسة وهذا ليس بقوله . لان قصد به التغليظة في العورة الغليظة .
في الحقيقة . فحقيق لانه اعتبر فيه الدرهم والدر لا يكون اكثر من قدر الدرهم فهذا يقف جواز الصلاة وان كان في الدرهم .
يناقض قوله . وما كان معناه ربح العفو . معنى ان لا يكتفى ملاذ ربح العفو مما ذكرنا ان عورة لا يمنع جواز الصلاة . وانما
قد ربح الربح . وانما ان لا يكتفى ربح سائر ما كان لا يمنع . وقال ابو بكر بن الوالي . ان كان المكشوف اكثر من النصف عورة . وان كان اقل منه لا يمنع
وفي النصف عورة . واما الخفيتين فليقل النصف . فليقل النصف . فليقل النصف . فليقل النصف . فليقل النصف .
كذلك العورة . وهذا هو السأله . ان قيل الاكشاف وكثير ما كان قوله . والسأله الرقيق الذي لا يمنع . وكثير ما كان قوله . اى لا
بحوان الصلاة لعدم السرة الواجب عليه هذا اذا وجد غير اما اذا لم يجد غير ذلك فله ان يصل فيه لانه لا يكون حاله ان من العورة
وعادة العادة . جازية . فهذا اولى . وانما عورة . واحدة . علول الجيد . فلو ادس ابن نجاش الى ان يجرد وسو . بين ان
كثير الحجة . واخفى ففما كان . ذكر عابثا . لا يجوز . ان لو نظر الى عورته لا تغسله صلاته . وهذا هو الصحيح . ذكره في الفقيه . وقال
العقد . وذكر ابن شجاع . ان اذا كان علولا لا اذا كان . اذا نظر الى عورته نفسه من رقبته لم يجوز . قال في الوقعات . انما لا تغسل
صلاة . المسألة اذا نظر الى عورته لانه العورة انما تعبر عورة في حق غيره دون نفسه . قوله . ومن فقد سائر اى من لم يجد
به عورة . على ان ما قاله على يوسى بالركوع والسجود اوصافا قاطبا بركوع وسجود والاول افضل . لانه سرة وقال ابن فوملوس
الصلاة باتمام . ان كان عورة . قال في قوله . الرابع . اى ان شرط الرابع . استقبال القبلة . وقدم الدليل في قوله . وفرضه
محجب الكعبة . على . هذا الاجماع حتى لو صلى المكى لم يمتنع . ينسب ان يصل بحيث لو ازيلت الجدران يقع استقبال على شرط الكعبة
بجواز الانفاق في قوله . وجعلها . اى جعلته الكعبة لم يكفى لانه ليس وسعه . وهذا هو السأله . فليقل النصف . فليقل النصف .
الفائز عنهما . احابته عنهما . كالمكى والاول اصح . وفائدة الخلاف . فظهر ان شرط رتبة عين الكعبة . فعند رتبة . وعند
غيره لا قوله . ومن استبعت عليه القبلة . والاستبابة يكون بانظره الى اعلامه وترامك الظلام . قوله . لا يتحرى .
من يسأله . اى لا يتحرى . والحال ان عند من يسأله عن القبلة لا مكان الموصلة . يصح . غير البها . الى استجار قوله .

على
وسو
كثير
وخطها
نسخه

صلاته في الرقيات من خرج من منزله ليلة الصلاة التي كان يقوم فيها فليكن أنه انتهى إلى القوم لم ولو تحضره النية فهو
مع القوم لانه النية وجبت فتنبس حكمها حتى يأتي المبلول ولم يجد لها **افتتاح** ما حكم النية المتأخرة عن التكبير **قلت** لا يعتبر بها
في ظاهرها الواية وقال الدكتور في صحيح ما دام في الشك وقيل يجب افتتاحه قبل الركوع قوله السادس عليه الاحكام اي ان الشك في
تكبير الاحرام اغناسميت التكبير الاول تكبير الاحرام لانها تحم الاشياء المباحة قبل الشروع بخلاف سائر التكبيرات قوله ويجب
اي افتتاح الصلاة بالتكبير وهو الذي **الكبر** والتسهيل وهو والله الا الله والقسية وهنيسم الله الرحمن الرحيم
وبكل اسم من اسم الله ثم **سبح** الله جل والله اعظم والرحمن اكبر والرحيم اكبر والحمد لله وسبح الله وهذا عندنا
وعمامة لقوله ثم وذكر اسم ربك فذكر اسم مطلق الذكر فيجوز بكل ما فيه ذكره وقال مالك لا يجوز
الا بالله اكبر وقال الشافعي لا يجوز الا به اي بالله اكبر وقال ابو يوسف انه كان يحسن التكبير لرحمن الا بالله اكبر والرحيم
او الله اكبر الكبير قوله ويقول اللهم اي يحج الافتتاح ان يقول اللهم لهذا عند اهل البصرة معناه يا الله واليهم المنة
بدون خوفه والنداء فكان تبارك خالصه ولا يجب عند اهل الكوفة لانه قد يرد به يا الله اعنا بخير الى الدنيا والآخرة واصرفه
فكان من الاول بالله اللهم اعظم **اي** لا يجب الافتتاح بالحمد اعظم لانه ليس بتعظيم خاص اذ هو منسوب لانه سؤال
وهو غير الذكر ولو قل الله فقط يصير شارعا عند هذا لانه تعظيم خاص ولو كبر بالالفارسية جاز عندنا مطلقا
وقال لا يجوز الا اذا لم يحسن العربية وكذا الخلاف في التشهد والقرأت والمحظية يوم الجمعة بالالفارسية وهذا
يعتبر اليونان فيحصل الاعلام قوله ولو ادرك الامام **اعلم** اي لو ادرك المقتدى الامام في الصلاة حال كونه الامام
فكبر للركوع صار مقتدى اي تبا تكبير الافتتاح وصار شارعا في الصلاة ثم هل ياتي بالشك فان كان اكبر عليه علم انه
لو اتى يدركه غرض من الركوع يثنى والا فلا يتابعه في الركوع وعن جماعة بن سلمة عند الخوف يثنى في حال الركوع
العبد بن وادرك الامام في القيام هل ياتي بالشك قالوا هو فادركه اذا ركع في قيامه غرض من يثنى وكذا اذا ركع من الجلوس
وانا ادركه فاولين من يجلس ينمى وقيل يستعمل وقيل يثنى حرفا عند سكنت الامام قوله ولو كبر قبل الامام اي ولو كان
قبله انكسر الامام نوايا الافتتاح بطل شرعه وعدم الامام اصلا لان حركته شرعية معتبرة على شروع الامام فانما
تلقاه

نورده انچه صاحب علم فخر المعنى على البسكه ۴۶۰

و ضمیر بنا که مطلقاً و جہر و جہیں کہ

[illegible]

هَذَا لَاعِي

[illegible]

والركنين ليسوا واجب عندنا خلافا لغيره والشائع هو قوله **يجوز النجس على كونه عاقبة** وطرفه قوله وقال الشافعي
لا يجوز لنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم في مسند الخلفاء يستطع احدا ان يكن جبهة
من الارض بطلت به فوجد عليه رطله البخاري ومسلم وقال البخاري في صحيحه قال الحسن كان القوم يجلسون على القمام
والفلسفة ولو سجد على كفده هي على الارض جاز على الاصح ولو بسطك على النجاسة فوجد عليه نجس وقيل النجس
ولو سجد على كفده من غير نجس لا يجوز على المختار وبعضه يجوز على المختار وعلى ما كتبه لا يجوز في الوجهين ولو
سجد على ظهره من نجس لا يجوز وعلى ظهره من نجس صلاته لا يجوز والصلوة لا يجوز والسجدان يسجد على التراب
قوله **والخامس** اي الركن الخامس **الانتقال من مكان الى مكان** على ما بينا انه مثل الانتقال من القيام الى الركوع ومن الركوع
الى السجود ومن السجود الى الجلدة الاخرى ان رفع الرأس كغيره من التحقق الانتقال حتى لو تحقق انتقال
بلا رفع الرأس بان سجد على وسادة فزعت الوسادة من تحت راسه وسجد على الارض يجوز فعلم من ذلك ان
الانتقال فخرج واستمر طرأ رفع الرأس لاجل ذلك لكونه فضا بنفسه قوله **والسادس** اي الركن السادس **القفلة** **الاشارة**
قوله **القفلة** وتقديم الكلام مستوفى قوله **وانما في الشهادتين** **بسم الله الرحمن الرحيم** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
الاشارة **قوله** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
لا يشتمل على هذه الصيغة وقد تقدم المسافر ولو قال **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
فخرجت في ركعة واحدة **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
واما كونها ركعة واحدة **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
فهو سنة عندنا وقال الشافعي **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**

والركبتين

والركبتين ليسوا واجب عندنا خلافا لغيره والشائع هو قوله **يجوز النجس على كونه عاقبة** وطرفه قوله وقال الشافعي
لا يجوز لنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم في مسند الخلفاء يستطع احدا ان يكن جبهة
من الارض بطلت به فوجد عليه رطله البخاري ومسلم وقال البخاري في صحيحه قال الحسن كان القوم يجلسون على القمام
والفلسفة ولو سجد على كفده هي على الارض جاز على الاصح ولو بسطك على النجاسة فوجد عليه نجس وقيل النجس
ولو سجد على كفده من غير نجس لا يجوز على المختار وبعضه يجوز على المختار وعلى ما كتبه لا يجوز في الوجهين ولو
سجد على ظهره من نجس لا يجوز وعلى ظهره من نجس صلاته لا يجوز والصلوة لا يجوز والسجدان يسجد على التراب
قوله **والخامس** اي الركن الخامس **الانتقال من مكان الى مكان** على ما بينا انه مثل الانتقال من القيام الى الركوع ومن الركوع
الى السجود ومن السجود الى الجلدة الاخرى ان رفع الرأس كغيره من التحقق الانتقال حتى لو تحقق انتقال
بلا رفع الرأس بان سجد على وسادة فزعت الوسادة من تحت راسه وسجد على الارض يجوز فعلم من ذلك ان
الانتقال فخرج واستمر طرأ رفع الرأس لاجل ذلك لكونه فضا بنفسه قوله **والسادس** اي الركن السادس **القفلة** **الاشارة**
قوله **القفلة** وتقديم الكلام مستوفى قوله **وانما في الشهادتين** **بسم الله الرحمن الرحيم** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
الاشارة **قوله** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
لا يشتمل على هذه الصيغة وقد تقدم المسافر ولو قال **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
فخرجت في ركعة واحدة **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
واما كونها ركعة واحدة **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**
فهو سنة عندنا وقال الشافعي **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا** **اشهد ان لا اله الا الله** **اشهد ان محمدا**

قوله والتلويح

خانکار

[illegible]

محققین بغدادیہ

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قوله ولو استقبلت من أمري عيني لرأيت دوابي كأنهم رجال مسحون بالحمأ الطين واليس في عقلهم إلا ابليس فإنه لا ينطق بالحق ولو تكلم به لأبغضنا إلى بني آدم ولولا إني لأكون من الخاسرين

والسيف ونحوها لأن هذا الانشراح لا تعبد بالبال **قوله** والعمل الكثير يقطع الصلاة أي يبطئها وهو ما لا يوجد

الابا المدين ويتفرع عليه مسائل منها إذا وقعت علمته من صلاة الصلاة فإن وضعها على رأسه بيلة

تفسد صلاته وأما وضعها بيده فمفسدة منها إذا لم يجد اليد في الصلاة فوضعها على رأسه بيلة

ها إذا أخطأه لأن العمل يمكن به واحد منها إذا عقدنا ذلك في الصلاة فإن عقد هيبه لو وجدنا أنفقوا

بده مفسدة وقيل العمل الكثير ما اشتغل به العدد الطائر ويتفرع عليه منها أن العمل إذا فرغ من عمله فجلس على رءوسه

وإن سجد في ثلث صلاة وقيل العمل الكثير ما عمل بكسر المقصود للفاعل على أن يفكر في المجلس على رءوسه

ويقترع عليه مسائل منها أن الصلاة إذا لمسه في رجليها أو قبلها بشيء ففسد صلاتها ومنها

أن البصير إذا سجد في ثلث صلاة وقيل العمل الكثير هو ما يجزم النافر إليه أن يترك

ليس في الصلاة قال الصديق الشافعي وهو الصواب وأما الفلفل وأما المصنف إليه بقوله وهو خاتمة

فاستخرج ما يتفرع عليه من ذلك ثم ذكر من ما قد روي عن صلاة الفجر أي نصيب من يديه

شركة قوله عليه السلام في الصلاة أحركم في البصل المرسوق واليدان منها لا يقطع الشيطان عمله رواه أبو داود

فصاعداً في كل ركعة الصلح لما رواه عن عبد السلام قال إذا وضع أحركم بين يديه مثلاً فخره الرجل في البصل والبال عن رأسه

سلم والتمسك به في كل ركعة ومؤخرة الرجل ذراعاً فما فرغ من الركعة فليجلس في الصلاة فليجلس في الصلاة فليجلس في الصلاة

حاجبه لما روي عن المقداد أن قال ما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة فليجلس في الصلاة فليجلس في الصلاة

لأنه لا يجوز مستقبلاً في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة

يكن من يديه في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة

أما أبو داود وقال الصديق الشافعي وهو الصواب وأما الفلفل وأما المصنف إليه بقوله وهو خاتمة

حققتنا في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة ولا يجوز في كل ركعة

ایضاً

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

أي تارك الجماعة

لأنه في الصلاة الصلوة خلف المتكلم وإن تكلم بغير حق وهو المختار الإيم من محمد أنه سئل هل يصل خلف من لم يقرأ
 لا ولا لا كبره واقتداء الأفرس بالآدمية صحيح لا العكس ويصح اقتداء متوهم بغيره وعاسل بما صدق في قاي
 بقاعد وموم بمثلهم ومنقل بمقتضى مدونه عكسه **قوله** ويصح الرجال من الصبيان ثم النساء أما الرجل فلو علم لين
 منكم أولو الاحكام والنهي وادامهم وأما للصبيان فليؤثر أسر قد ربيته **قوله** أما الخشاش فلا حتم أن يكون منهم النكاح وما قد يعظم على
 النساء فلا حتم أن يكون منهم **قوله** ويترك النساء الشوا حضور الجماعة مطلقا يعني في جميع الصلاة للفتنة والفساد ولهذا يباح
 للرجال الخروج في العيدين والجمعة بالاتفاق لأنهم غير مغرب فيفسد ملاقتهم وكذا يباح لهم الخروج في الفجر والخروج
 والعشاء عند أبيه لأن من ظهر منهم الفتنة والفساد وهم يأتون في الفجر والعشاء مشغولون بالطعام في الغيب وعند
 يخرجون في الصلاة كلها ككافة الجمعة والعقوى اليوم على الله عز وجل الصلاة لظهور الفساد ومعنى كره حضور الجماعة
 فالأذن يكره حضور الجماعة بالرجال الذين يتحلوا بالجملة العلماء وكذا في الإسلام **قوله** ولو
 ظهر حدث الإمام المأموم يعني إذا اقتدى بأمامه ثم ظهر أنه حدث أو جنب بعيد المأموم حلاته خلافا للنساء
 والاصل في جنس هذا المسئلة أن المأموم تبع للإمام صحة ونسبا وأخذنا وعندنا تبع في الحوافقة لأن الصحة والفساد
 يجوز العاقل بما الحوى وقراءة الإمام لا التسوية عن القراءة المختلطة ويجوز اقتداء المرأة بغيرها بالمتنقل وعين يعطى
 آخر وعندنا على العكس **قوله** ومتى كان بين الإمام والمأموم حائل أي مانع يشبه به حال الإمام عليه أي على المأموم
 منع الصحة أي صحة صلاة المأموم لا اختلاف حال الإمام عليه حتى إذا قربت إليه للصحة **فصل في الجمعة** المناسبة
 بيان الفعلين من حيث أن الجمعة لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 الجمعة إلا مع جماع لقوله صلى الله عليه وسلم لا الجمعة ولا تقام إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 أبو بكر بن مالك لا صلاة مستقلة يوم الجمعة إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 ويقام يوم الجمعة وهو أحد أيام الأعياد والاحتفال والاحتفال بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة

مؤذنه فادأذن وعند أبي بكر بن مالك لا صلاة مستقلة يوم الجمعة إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 وقيل إن الصلاة عند أبي بكر بن مالك لا صلاة مستقلة يوم الجمعة إلا بالجمعة **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 لقوله من تركها استحقاقها بغيرها **قوله** وأما إذا جاز فخلاصه الدم بغيره **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 ليس بغيره ويجوز للجمعة خلف المتكلم الذي لا يستعمل من الخليفة أو الكائن بغيره **قوله** لا تقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 بهذا ثبتت السلطة فيحقق الشك في كراهة التهمة والكافي والى مقتضى قد قامت وإن لم يسمع من الخليفة حتى مضت بهم جميع
 صاحب خيرة الميت أو صاحب شرطها والقاضي جاز ولو اجتمعت العامة أن يقدوا رجل من غير الخليفة والقاضي لم يجرى ولم يجر
 كراهة العيون في خطبة يوم الجمعة والرسالة والرسالة كراهة في حرام **قوله** ولا يقام إلا بالجمعة ولا تقام إلا بالجمعة
 وفي شرطه ولو صلوا بغيره لا يجوز لقوله ثم فاسألوا أي الخطبة والسنة خطبة خفيفة في مجلس من غيرهم فلو كان الخطبة
 من غيرهم ويجوز في الأوردية تشهد ويعلى في جميع ويعلى في كراهة الأوردية مكان الخطبة كراهة التوراة ويخطب
 قائما بطولها ولو خطب قاعدا أو عذرا جاز وكراهة ويستحب إعادة لها أن لا يجنبها **قوله** ولو ذكره الله بدل الخطبة مثلما
 إذا قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله محمد رسول الله عند أبيه وكذا لو اقتصر على الحمد لله وعندنا لا يجوز إلا إذا كان كلاما يسمى خطبة
 وقيل أقله قراءة التشهد والشرع عند أبيه أن يكون قوله الحمد لله على قصد الخطبة حتى إذا عطس وقال الحمد لله بغيره
 الحمد على عطسه لا ينوب عن الخطبة **قوله** أي شرطه أي الجماعة فلا تتركه النفس على الإمام وبها عندهما وقال أبو بكر
 أنما نسوي الإمام لأن المختار في معنى الجمع وبها أن أقل الجمع فلا تتركه في قوله لله على ذلك وهو أن يذكر ما يصوم بأما
 يجنب عليه فلا تتركه في معنى الجماعة لا تتركه العقل بالجمعة عند أبيه وعندنا شرط الشرع وعندنا فلا تتركه
 وفاليد تتركه في معنى الجماعة لا تتركه الإمام قبل أن يقيد الركعة الأولى بالجمعة عند أبيه لا تتركه الجماعة ويستقبل الغيب
 انفسه وبعد شرع جمعة وعندنا أن نقرأ قبل قعوده ما تشهد له نصيحة الجماعة والدلائل قد ثبتت في الصحيحين
 على ما لا يخرج وأما لا اشتغالها بخدمة الزوج ومريض الحج وبعد لا اشتغال بخدمة الزوج ومريض الحج وبعد لا اشتغال بخدمة الزوج ومريض الحج
 وسواء وجد قائل يؤصله إلى الجامع أو لا وقال إن وجد قائل وجب عليه بدليل أنه لو لاها جاز وكذا الخلاف في ذلك **قوله** وان

مؤذنه

يخشى عليه الكفر ولا نقل عن ابن عباس كذا في الراجح **قوله** **ويكسر** التثنية اوله بعد الفجر من يوم عرفة وآخره بعد
العصر يوم النحر فيكون ثمان صلاة وهذا قول ابي جعفر والمأثور عن المشايخ الكبار من الصحابة كابي بكر وعمر ابن مسعود
وعند هؤلاء هلكت ولكن يثبت في عصر اخر ايام التثنية ثلاثا وعشرين صلاة وهو قول شبان العجوة وعليه ابن عباس
وزيد ابن ثابت والفتوى عليه وعند الشافعية صلاة من ظهر يوم النحر وثم في اخر ايام التثنية **قوله** **ويكسر** الى
التكبير **قوله** **لا اله الا الله** والحمد لله الذي لا اله الا الله والحمد لله الذي لا اله الا الله والحمد لله الذي لا اله الا الله
قوله **ويكسر** اي بعد صلاة الفجر حتى لا يكسر عقيدته وتورده السنن والنوافل **قوله** **ولا يكسر** اي لا يكسر على كل مقيم احترا
عن المسافر محل جماعة احترا من المفرد مستحبة احترا به عن جماعة الشافعية والحنابلة واهل البيت
وعند هؤلاء التكبير سبع الف مرة فمن عليه الفرض عليه التكبير ومن قال الشافعية **قوله** **ولا يكسر** بعد التوراة لئلا يفسد
وكن لا يكسر بعد صلاة العيد ويكسر بعد الجمعة لانها فرض خلق عن الظاهر **قوله** **فان ترك الامام التكبير** كان على
طريق النسيان وغيره كقولنا لا يستطاع تركه امامه **قوله** **ويكسر** اختلاف الطريق في صلاة العيد لما ذكره
عن محمد بن ابي عمير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ يوم العيد في طريقهم فجمعهم في طريق اخر رواه ابو داود وابن
والله اعلم **فصل في المسافر** وجب المناسبة بين الفاضل من حيث ان صلاة العيد ركعتان وصلاة المسافر ركعتان
ايضا سوى المغرب **قوله** **المريض** للمطعم والعاصي اي الفرض المخصص لفصل الصلاة وترك الصوم ونحوهما مقدار ثلاثين ايام
بليا الى مساواة المسافر وطبعا او عاصيا مثل قاطع الطريق والعيد الا بقاء وعند الشافعية لا يخصص العاصي والاصل فيه
قوله **قوله** **واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة** واما تقدير المدة بالثلاثة فلقد علم السلام عليه السلام
وليامة والمسافر ثلاثة ايام وليامة وجب الاستدلال ان المسافر يكون بالليل والليل فاستقر الجنب لعدم المعصية واقبح
تمكين كل مسافر من مس ثلاث ايام وليامة **قوله** **ولا يصح** ان يصح كل مسافر ثلاث ايام الا وان يكون اقل مدة السفر ثلاث ايام او اقل
من ذلك كرجوع بعض المسافرين عن هذه الزيادة على منقطع اجتماعا فلان الاحتياج اليها في هذه الزيادة **قوله** **بغير الاذن** وفي الاقدام
الرسول بالزوجة والاعلاء من الجاهل وجر النور والرسول **قوله** **ولا يصح** ان يصح ثلاث ايام من ثلاث ايام لان العادة يحل له

من السيد

من الذي في كل يوم من حله خصوصا في ايام السنة ولا معتبرا بالفراسخ لانه لا يختلف باختلاف الطريق في السهل
والجبل والجماع والميل يعتبر بالفراسخ احد وعشرون او ثمانية عشر وخمسة عشر ولا يعتبر بالفراسخ في الليل والليل
والعشر البحر يابح بحاله كما في الجبل والفتوى على ان ينظر ان السفينة كم تشر في ثلاثة ايام وليامة عند استواء البحر
يجوز لو تكن عاصفة ولاها ودية فيجعل ذلك **قوله** **فرض** المسافر في كل ركعة باعية مثل الظاهر والفتاوى ركعتان ولا
المغرب والوتر وان كان اوج يقول بضر خيرة وفائدة هذه المسئلة تظهر في التي فيها وهي قوله فلو صلى اربعا في كل صلاة
المسافر الرباعية اربعا على حالها ولم يفسد بطلان كذا في الاولين وقوله في الركعة الثانية قد مر الشاهد في حاله
وتفسير الاولين فيهما والاخران نقل وان لم يفسد في الثانية قد مر الشاهد بطلت صلاة لان القعدة الاولى فخره في حق
تركه وانما في الثانية فذلك الاصل فيه ان القصة هل تكون خمسة او غيرته وعنده من خصته يظهر بالتأمل **قوله** **ويكسر**
المسافر بخلافه يتيقن من جهة لو كان ماسما دارا ودارا لا يقصر لما روي عن ابن عباس قال قال صلى الله عليه وسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
اربعا والعشرين ركعة في كل يومين من ايامه ابو داود ومسلم **قوله** **ويكسر** اي الى بيوتهم فاذ ارجع اليها دخل
فيها التوراة وان لم ينزل الاقامة **قوله** **ويكسر** اي الى بيوتهم فاذ ارجع اليها دخل فيها التوراة وان لم ينزل الاقامة
الحج والذكا بالنية واما التقدير بها فخمسة عشر يوما فلما روي عن ابن عباس انه قال اذا نوى المسافر اقامة خمسة عشر يوما
اتم الصلاة وركعتان مثل عبد بن حميد بن المسيب كذا في مسوطان **قوله** **ولا يغني** اي لا يغني
خمس عشرة يوما او اكثر في مفارقة لانها ليست بمحل الاقامة فلو قصر في النية علمها فقلت **قوله** **اي حين يجمع**
الى محل ودخلها **قوله** **اي حين نوى الاقامة** في بلد او قرية خمسة عشر يوما فتم الصلاة **قوله** **ولو دخل** محل ولم يكون له في ذلك
ويجوز على ذلك سنين في خمس نية واحدة اي تطاولت حاجته شهرا وذكر الشافعية في الحديث حتى لو لم ينزل الاقامة في ذلك
سنتين يخصص المسافر من ياروي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتيقن من يومين فقص
الصلاة رواه ابو داود **قوله** **ولا يغني** اي اتمه العسكر المحارب الكفار والبعث لان حالهم يبطل نيتهم لا يفهم اما في يوم او اكثر
با ذواتهم وعندهم في وجه روي عنه انه لم يجمع نيتهم الاقامة **قوله** **بغليظ** اي هل الكلاء ان يجمع نية اقامته وهو
اهل الجبهة واما حكام الاعراب والأتراك والاكرو لان الاقامة للملك اصل والسفر عارض فلا يتصل بالانقطاع عن مرعى الاعراب
ومن ايجوز ان يكون الاقامة في تطوافي وترحل من المكان في ذلك **قوله** **ولا يغني** اي ساقت الغنم الى ساقط الغنم معي في حالهم

江

24

حلاقة كسلي لانه جرح عن ظهر الخطأ فيساقى الوجوب اذا استوعب وقت صلاة والمازى ان على من اخرج عليه ارجح
فلقها من واين عزم اخرج عليه اكثر من يوم وليلة فليقض فورا بخلاف اكثر يعني اذا اخرج عليه اكثر من يوم وليلة ولا يقض
شيئا لما روينا من الزيادة على يوم وليلة فليقض بالاداء ان عند جمل لا يسقط القضاء ما استوعب صلاة وعندنا من حيث
جاء لو اخرج عليه قبل الزوال فاقا من الذي سقط بعد الزوال فعند الله لا يجب القضاء وعندنا من حيث جاء اذا قاق قبل خروج وقت الظهر
قوله وانما يقضى مطلقا يعني سواء دام يوما وليلة او قالا واكثر لان الاستدانة اليوم ما دفعنا في المصنف من ان القصر من قوله
ويخرج الموصى فانه المخرج من حاله من رجل فانه صلاة واحدة ثم مرض واذا ان يقضى تلك الصلاة الغائبة من مرضه فان يقضى
بجسب حاله اذا التمسك بقوله بعد الوسم يكتفى بالمرض على القضاء كما يكتفى بالاداء ولو يقضى الصحيح فانه المرض كالملة
صورتها من غير فانه صلاة واحدة ثم مرض واذا ان يقضى تلك الصلاة الغائبة من مرضه فان يقضى تلك الصلاة الغائبة من مرضه فان يقضى
يسقط عند الاداء للغير ^{فصل في صلاة} اي بيان الصلاة الغائبة فوكبر ومن فاته صلاة قضاها اذا ذكرها قبل دخول الوقت
لقوله ثم من فاته صلاة فاليصلها اذا ذكرها فان الله تبارك وتعالى قال واقيم الصلاة لذكري سواه ابو داود وابن ماجه وهن يدل
على وجوب الترتيب عند الشافعي الترتيب مستحب عند الاذخافي فون وفيه الوقت في تقديم الوقت لان تقوية الحقيقة من الوقت
حرا لان اخر الوقت لا يثبت به المصالح الجماع والنوازل من الاجبار فلو قلنا بوجوب تقديم الغائبة بالخبر لنفسنا انما الجبر والاداء
قوله او وقوعه في وقت مكره اي لو خان وقوعه في وقت مكره فحينئذ يقدم الوقتية على الغائبة صوابها
الغدا اعلم ان اعد المحرف هذا مما يسقط الترتيب مبنى على الاصل وهو ان العبرة بالاصل الوقت اما الوقت المستحب الذي
لا والله فيه قبل العبرة الوقت المستحب وقيل لاصل الوقت ونحوه يظهر فيما اذا تفرغ في العمر وهو ان يظهر ثم تذكر
في وقت لو استقبل بالظهر بقي العمر وقت مكره فعلى القول الثاني فيقطع العمر ويصل الظهر ثم يصلي العمر على القول الاول يصلي
ثم يصلي الظهر بعد الزوال والنسب فافهم وانما فاق لك ^{فصل في صلاة} ان كانت الغائبة مستأثرا وهذا ايضا يسقط الترتيب وانما يسقط
بغيره وفي الغائبة مستأثرا لا لوجوب الترتيب فيها ولو وقع في حرم صغير وهو مذكور في النص ولان الاستغفار بها عند
كثيرنا قد يؤخر الى تقوية الوقتية وليس ذلك من الحكمة ومعنى في سقوطه خروجه وقت الصلاة السادسة ومن كان
بعضا اعتبر بالدخول واعلم ان الترتيب يسقطها بالزمان ايضا ولم يذكر المصنف في سقوطه ايضا بالنظر المعتدك من سنة

<http://fb.com/ranajabirabbas>

تعدله احوال فضيلتين فيجوز لهما وهو انما استلزم لان تواترهما عظيم من ثواب السنة لما روي ان ثلثي ثوابها في الفجر
 تشهد بها وهو ما روي ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سمعت ابا امية يقول في خطبة فوجها خيرا من خطبة
 ثم اتى قوما يصليون في بيوتهم ليستقيم على طاعتها عليهم رضاء ابو داود وقوله ولم يقضيهما الا سنة الفجر فيخرج من
 الصلاة لا قبل طلوع الشمس ولا بعد غروبها فيقول وقد مر قوله وسنة الظهر في مكانها في حالين سواء خاف فوت
 ركعة او ركعتين او اكثر لان ليس لسنة الظهر فضيلة مثل سنة الفجر بقضيتها بعد الفجر من الفجر فقد جعلها الركعتين
 عند اية يؤخر خلافا لغيره وقوله في فعل السن قوله من ادرك في الصلاة مع الامام لم يجز له ان يتركها حتى يركع
 لان من ادرك اخر الشيء فقد ادركه وهذا هو الحلف لا يدركها غيرها عت مجتبه اذا ادرك الركعة الاخرى الصلاة ولو
 في التشهد قوله ولو ادرك الامام ركعة او ركعتين او اكثر لم يجز له ان يتركها حتى يركع الركعة الاولى ثم لم
 يصير مدركا لركعة الركعة لان الشرط هو المشاركة في الاعمال والصلوة ولي يوجب لانه القيام ولا ركعة
 وقال فيمنه والسابع يصير مدركا لركعة الركعة فذكر حقيقة الركعة في هذا الاتفاق قوله ولو ترك ركعة قبل الامام فادركها
 فيه اي في الركعة في وجود المشاركة في ركعة واحدة وذكره في معنى لفظه وقال في لاي ركعة قوله ولو ترك ركعة قبل الامام فادركها
بقوله لانه من شرطه فيما سبق قيامه بالركعة ولو كان قدام الامام بخلاف ما لو كانت محنة فانه لا يقبض فيها بغيره والوقت
 بينهما ان القيام انما انما انما مع الامام بغيره معناه عدم الوجوب عليه خلق الامام واذا اقام الى انما ما سبق فله في وجوب
 عليه حجب الخلق من القنوت فان قنوت خلق الامام معناه فلا يعيد وقتا ما سبق من الوقت قوله ولو ادرك مع الامام
 ثالثة المغرب قضاء الاولين اي الركعتين الاوليين يجلسين يجلس على كل ركعة لان ما صلح مع الامام او ركعتين وهو ركعة
 في تشهد يقضيها معا فحق الامام في اداء الركعة الاخرى في تشهد ثم يجلس الاخرى في تشهد ايضا لانها اخر صلواته **قوله في التشهد**
 المسبوق اول صلواته حكمه يعني الحقيقة لانه اول صلواته مع الامام حقيقة ليست في حد ذاته ما قبله اي مستقبلا وقتا ما سبق
 لا في الامام لانه الاستصحاب يكون في اول صلاة واول صلاة ما يقضيها حكم **قوله في تشهد** المسبوق مع امارة لموافقة
 لا يدعوا لان الدعاء محله اخر الصلاة والله اعلم بالصواب **فصل في سجود السهو** اي في بيان احكام السهو

قوله ويجب للسهو لا لمجد بمجدتان قبل الفاسدة ومقالة المصنف انه لا بد من شرع الجرحان فصاعدا الدعاء
 في كل ركعة حتى ترك واجبا مثل ما اذا ترك الفاتحة او اكثر هذه الاوليين ووض السجود طم او بعضه او التشهد طم او بعضه
 الاخرى او ترك الركعة الاولى ونحوها قوله واخر واجبا مثل ما اذا ترك الفاتحة عن السجود ونحوها قوله واخر كذا مثل اذا
 مثل ما اذا ترك الركعة الصلوة بسجود فخذ ركعة الثانية فيسجد او اواخر القيام الى الثانية بالزيادة على ما
 التشهد كونه اذا زاد فعله فعله من جنسها وليس منها مثل ان يركع ما لم يركع او يسجد ثلثين سجدا في سجود واحد من جنسها
 لانه اذا زاد فعله من غير جنس الصلاة بطلت الصلاة والزيادة وتجبر بتكرار الواجب في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 وذكر المصنف اسباب سجود السهو اربعة ترك الواجب وتأخير الركعة او تركها قبل ان يركع او يسجد او يسجد في كل ركعة
 وقيل عن السابعة وثلاثون علة من ترك الصلاة في كل ركعة يسجد ثلثين سجدا في كل ركعة يسجد ثلثين سجدا في كل ركعة
 والاداء ولو ترك الامام واقف لم يركع ولا يسجد في كل ركعة يسجد ثلثين سجدا في كل ركعة يسجد ثلثين سجدا في كل ركعة
 الى القلب الموضوع قوله **ومن سهى عن الركعة الاولى** اي تركها ساها فانه تركه وهو في القنوت وقوله لان القنوت في
 يا خلفكم ولا تبني عليه ليعمل الجبر بالاجتماع وان كان الى القيام ما قرب لم يعد ويسجد للسهو لانه الواجب **قوله ومن سهى**
قوله في الاخر اي تركها ساها فانه تركه وهو في القنوت وقوله لان القنوت وقوله لان القنوت في
 وان يسجد الخامسة صار فرضه فلهذا ينظم الركعة سادسة لانه التسليم بالخمسة غير مشروع هذا عند هذا وعند هذا عند
 بطل اصل الصلاة فلا ينظم ركعة اخرى **قوله وان لم ينظم** اي وان لم ينظم اليها ركعة سادسة في نطقه لان نظم السادسة نداء لانه
 وصلاته غير مخطوطة خلافا لغيره لان الشئ على منعه من ركعة سادسة في نطقه لان نظم السادسة نداء لانه
قوله في الركعة اي على اخر الركعة الرابعة من الصلاة الركعة اقام الى الخامسة ولم يسلم بظن انها الركعة عادما لم يسجد
 الخامسة ويسجد للسهو لان اخر الواجب وهو اداء ركعة الركعة الخامسة اي الركعة الخامسة في ركعة زائدة
 فيتم فرض الركعة زائدة ويسجد لاداء الركعة لانها في الركعة الخامسة في ركعة زائدة في ركعة زائدة في ركعة زائدة
 الظاهر في ثبوت الاداء لانها في الركعة الخامسة في ركعة زائدة في ركعة زائدة في ركعة زائدة في ركعة زائدة

فكل الناس

م و انكم تبايعكم فكانا للمومنين كما انكم تبايعونهم المومنين المومنين

[illegible]

[illegible]

لما رده النبي ربح جميع مستند الاثر ثمانية من عبد الله بن النسيان اياكم رحمكم الله هذا الكتاب ما وجهه الى العيون ليسم الله الرحمن الرحيم
هذه فقيهة الصلوات التي تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والذين هم من المسلمين على
وجهه فليعلموا ومن سئل نوحها فلا يعطى اربع وعشرين من الابل فداها من الغنم وكل خمس شاة اذا بلغت خسا وخمسين
الى خمس وثلاثين فليعلمها بنت مخاض انني فاذا بلغت ستة وثلاثين الى خمس واربعين فليعلمها بنت لبون انني فاذا بلغت ستة
واربعين الى ستين فليعلمها حقة طرفة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين فليعلمها جذعة فاذا بلغت
يعني ستة وسبعين الى تسعين فليعلمها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين وماية فليعلمها حقة
طرفة الجمل فاذا اذت على عشرين وماية ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة **قوله** ثم ساء كما امر الى خمس وعشرين
اعلم انه لا خلاف بين الفقهاء الى ما تمة وعشرين ولكن اختلفوا في الزيادة عليها فقال اصحابنا ثلث الفريضة فيكون في كل
خمس شاة مائة من الغنم ثمان هكذا الى ما تمة وخمس واربعين فليعلمها حقتان وبنت مخاض الى ما تمة وخمسين
فليعلمها ثلث حقائق ثم تساءل في الفريضة بكم في كل خمس شاة فاذا بلغت مائة وخمسة وسبعين فليعلمها ثلاث حقائق ثم
وبنت مخاض الى ما تمة وستة وثلاثين فليعلمها ثلاث حقائق وبنت لبون الى ما تمة وستة وتسعين فيجب فيها اربع حقائق
الى ما تمة ثم تساءل في الفريضة ايها مثل ما استوفيت من مائة وخمسين الى ما تمة وقال الشافعي اذا اذت على مائة وعشرين
واحدة فليعلمها ثلاث بنسبوتن واذا صار مائة وثلاثين فليعلمها حقة وبنت لبون ثم تدوم كساب على الاربعين **قوله**
والجيشية فيجب على اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة كما يدور في البقر على الثلاثين والاربعين والثلثين **قوله**
الى عمر بن حزم فكل من اربعتين فليعلمها حقتان الى اربعين عشرين وما تمة فاذا كانت اكثر من ذلك ففي كل
خمس بن حقة وفي كل اربعين بنسبوتن فما فعل فانما يعاد الى اولها كغير الابل فكل خمس وعشرين فليعلمها حقة وفي كل
سائة حقة ودرة ابو ذر روى الطي وروى ابو الفرج وقال محمد بن حنبل حديث ابن حزم في الصلوات صحيح وما عساه
يروي البخاري فاذا اذت على عشرين وما تمة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة فليعلمها اربع حقائق **قوله** ثم ساء كما امر الى خمس وعشرين
يجب ثلاث حقائق وبنت لبون وكذا المائتين اربع حقائق عندنا فيجعل حديث الشافعي عليه السلام زيادة فيها اربعون وفيها

قوله وغيره في وعشرين من ثلث النصف ثلثا ما وعشرين **قوله** في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة
لا يخرج فليعلمها بنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة
المقابلة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة وبنت لبون الى ما تمة
والايشية ثلثا ما وعشرين في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة
عن ام سلمة قالت انك كنت ليسوا وضاه حاتم ذهب فقلت يا رسول الله انك لم تروى راحة فليعلمها بنت لبون
والاوشية ثلثا ما وعشرين في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة
الفضة والذهب غش فهو كغيره في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة
ولا القيمة **قوله** ونصاب العروض ان يبلغ قيمتها نصابا بالنصف للفقراء وذلك لرعاية حق الفقراء وعما يروى ان يقوم بها
الشرى اذا كان الثمن من النقود وان اشترى بها نصابا بالنصف من النقود وعن محمد انها تقوى بالنقد الغائب
على كل حال ويقوم بالمصر الذي هو قيمه وان كان في مقامه يقوم بالمصر الذي يعلم **قوله** وكما ان نصابا في كل واحد
صورته اذا كان النصاب كما خلا في اقل من الجمل وانها تمة فنقصا تمة فيما بين ذلك لا يسقط الزكاة لان ما بين ذلك ليس بوقت
الوجوب ولا بوقت الانقضاء فليعلمها نصابا في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة
اما نفس الضم فليس فيه خلافا عندنا ولكن الخلاف في كيفية الضم فعند ابي حنيفة الضم الى الدين بالقيمة
بالاكثر احتياقا اذا كان النصف من احداهما والنصف من الاخر او الثلث من احداهما والثلث من الاخر والربع من احداهما
وثلث من الاخر بقية بالاتفاق وماذا كان من احداهما النصف ومن اربعة يساوي قيمته النصف من الاخر بقية
عند ابي حنيفة خلافا لهما فيؤدى الزكاة من اى النوعين شاء ويؤدى من الدين هم حصتها وما العروض فعند ابي حنيفة
ان شاء قوم العروض فيضم قيمتها الى الذهب والفضة وان شاء قوم الذهب والفضة فيضم القيمة الى القيمة العروضة
الايض الزهر فيضم قيمتها الى القيمة ولكن يقوم العروض فيضم باحد اعتبار الاجزاء **قوله** ويضم ما دون الاربعين اى من درهم والما دون الاربعين من الزمان
فاذا فعل على المائتين مثلا ثلاثين وعشرين مثلا لا خلاف بينهما في كل واحد من الاجزاء **قوله** ونصاب الجمل في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة في كل اربعة شاة

لما روى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
معلمًا للناس في كل شيء
والله اعلم بالصواب

ساور

قوله وانما تمنى الى ما لا تمنى الارض مباحة مثل ما اذا كانت ملوثة فغيره كالحس ايضا واربعة اشخاص ما للفقير اول الفقير وهو الذي
يسمى الخطلقة وهو الذي خسر الامام بتمليك هذه البقعة حين فتح اهل الاسلام ملكا للبلدة او اوردته ان عرفوا المصنف ترك هذا
قوله وانما جعل مالك او الفقير او رزقه فلا تقي مالكه كذا لا رزقه عرفاء الاسلام او رزقه وان لم يعرفوا فليتب المال **قوله** ولا رزقه
والفقير وزوجه الا انفس وهو جرحي يوجد في الجبال فليقبل عليه السلام **قوله** ولا رزقه الا انفس الباقوت والاولاد والاعيان
والزمن وجميع الجواهر والنفوس من الحيوان وعند اليوسف في العنبر والاولاد وكل حليمة تستخرج من العنبر
وهذا الزبيب الحصى خلافا لابي يوسف فهو جعله في الفير وزوجه والنفقة وعند **قوله** لا رزقه الا انفس زكوة النسيئة
اي بيان احكام زكوة البقعة وهي العشر **قوله** لا يجب عشر كل نبات بماء السماء او سبي الماء من ماء السماء
المطر من النسيئة الماء المجاري وذلك لقوله تعالى واكثر حق يوم حصاده وانما سبى سبيما ينزع الماء من الفير فليقبل
ابوسف **قوله** الا المحطبة والقصب والحنشيش معنى الاشجار فيها لان سبب العشر الامراض النامية وهذه الاشجار
واغلبت على الارض افسدتها ولا يجعل بها النما قال ابن خلدون صم الغنم ولا عشر في الطريق وشجر القطل
والباد نخان ولا عشر في الاس ونية لا تقطع في السيل ولا في الكندس والصمغ **قوله** ومن غير شجر قطب
او عقل او بولغ هذا يتعلق بقوله يجب عشر كل نبات وهذا عند ابي حنيفة ولا يختلف في طهيها في موضعين
فانما في الماء الغراب وفيه اشترط البقاء فتمتد بسجده لا يشترط واحدتها عند ما خلاها من طهيها في الاول
قوله عليه السلام ليس حب ولا ثمرة حتى يسلخ خسة او سقراط مسلم وقوله عليه السلام ليس فيما دون خسة او سقراط
رواه ابو داود ووليه قوله عليه السلام فيما سقطت السماء والعين العشر وفيما سقى ما ساقية نصف العشر رواه مسلم وقوله عليه السلام
فيما سقطت السماء والعينون وكان عشر بالعين والعشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر رواه ابو داود ولا فصل بين العلماء
القليل والكثير وما رواه ابن عمر في العنبر وفيما سقى بالنضح نصف العشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر
العشر وما رواه ابن عمر في العنبر وفيما سقى بالنضح نصف العشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر
وجرح في العنبر لما لا يقصد بها الاستغلال **قوله** وما سقى بغيره او رزقه فليقبل عليه السلام رواه ابو داود والاعيان والاولاد
والزمن وجميع الجواهر والنفوس من الحيوان وعند اليوسف في العنبر والاولاد وكل حليمة تستخرج من العنبر

[illegible][illegible]

بالتناء

<http://fb.com/ranajabirabbas>

تغزو وقتها لانه لا
خبر الا حصه
فالمال ما نال في حقه
او مطلقا او نسبا
اما ان قال غزوت
فاصل من كل قسم
بالاسم المقتضى لغزو
فانما هو مستقر

خلاف
بغير وجه بلا

۱ ذلیس

ومن انظر

والانفيسر معني
مكسي

ایکونامی

الكفاية

مطلقا لأنه لم يجرى ما عرج ولا الفحل لأن العتيق ولا غير المبسوك وقال الشافعي في آخر النظم وقال أبو يوسف فيكون إذا لم يولد
قوله ولا الفحل ولا الجارية ولا يكون للعالم القصد ولا الجارية استلزاما لما عليه السلام في حريم وهو قوله في الجارية وغيره
ومار من الترتيب من آثاره على السلام الفحل الجارية المحرم والمهر ذهب أحمد بن حنبل في خبره بما روي في **قوله** الفحل في بيان
لحوار من **قوله** المربضي إذا خاف شد مرضه أو تأخر برئته ففعل لأن ذلك قد يقع في الحيض أو الحمل أو نجب الاحتراز عنه وطريق
معرفته الاجتهاد وأما غلب على نظم الفحل وكذا أخبره طبيب جاز قد عدل والصحيح الذي يفتي أن ميراث الصوم فهو
كما الميراث في كل الأعمه التي تخدم إذا خافت الضيق جاز أن تقدر ثم تعفى **قوله** والمساواة الفحل مطلقا أي خاف المرض
أولم يخف لأن عين السفر مشتقة وصوم أفضل عندنا خلافه لأنهم سلموا مشتقة لقوله **قوله** وإنه هو مؤخر لكم ولما
روى عن أبيه والدار كذا ومنه خبر في ناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترك الصوم في بعض غزواته فحرم شديد حتى أن أحد البقيع يده
على رأسه من شدة الحر ما ينسأ أصلا إلى الرسول لكنه صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة من رواه البخاري في مسلم وأبو داود
فعلم أن الصوم أفضل **قوله** لأنه اختار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشافعي الفحل أفضل **قوله** وإن مات من المرض
والسفر أو مات من المسيرة مرضه والسفر أو سقاه القضاء وعليها لأنها سلمت بغيره عما رواه أحمد **قوله** وإنه من المرض
أو أقام المسافر فغيره ما وجب الإيصاء بقدر ما رواه في الفحل فأنه لا يرد القضاء بقدر صحة المسيرين وأما ما فسأ
وإذا أوصى بكونه من الموت من ثلث ماله لكل مسكين بقدر ما يجب من صدقة الفحل وإن لم يوص به يوجب الوتر بجانته وإن لم
يقدر على ذلك من ماله لا بد أن يسقط عنه حكم الدنيا **قوله** وقضاها رمضان أن نشأ وقومه وإن شأنا بعد إطلاق النص
ولكن التسامح أفضل للمسلمة في السقاط الواجب **قوله** ولا فدية بتأخير عن رمضان إن شاء يعني إذا أخر عن عيد القضاء
رمضان عن رمضان إن شاء لا يجب عليه الفدية لأن الله تعالى أوجب القضاء خاصة لأهل الغيبة فلا يجوز زيادة الفدية
وقال الشافعي عليه الفدية **قوله** وللمسلم والمرضى والأطفال ومخوف على روحها أو نفسها دفعها للمرجح الحامل في التي يبطلها **قوله**
والمريض التي لها بن مرضه الولد **قوله** ولا فدية عليها أي على الحامل والمرضى لأنها الغيبة بخلاف القياس في الرجوع فلا يفتيها
في خلاف القياس وقال الشافعي إذا خافت المرض على الولد فدية فعليه الغيبة **قوله** والرجوع إلى العجز عن الصوم فيمنعه

[illegible]

مطلوباً

بعد الزوال إلى مجزئية الصوم على ما فهم **قوله** وإذا علم المسلم أن لا بد من ذلك في يومه صلى الله عليه وسلم أو فاسد له الفطر
لأنه يحرم من الصوم وأما إذا علم أن دخول المصلا يتفق له حتى تغيب الشمس فإن تأخره أن يفعل أو أناسا فغيره **قوله**
ومن أنفق عليه أو جن في رمضان ففقه يوما بعد يوم الدعاء والمجنون خاصة يعني لا يقضي اليوم الذي حدث فيه الدعاء والمجنون
لأن صومه في ذلك اليوم صحيح بناء على وجود النية منه ظاهر وقضى ما بعده ذلك لعدم النية **قوله** والمجنون المستوعب يسقط
القضاء ودفع الحج خلافا لما ذكره **قوله** بخلاف الأعمى الذي إذا استوعب الشهر لا يسقط القضاء لأنه نوع من عدم يسقط
القوى ولا يزال الحج ولكن لا المجنون غير المستوعب لا يسقط القضاء لعدم الحج **قوله** وليس لم يولد بعد رمضان حراما ولا فطر إلا إذا
القضاء لأن المستحق عليه الصلاة بالعبادة فلا يكون ذلك إذا بالنية وقيل لا فطر له في صلاة القضاء **قوله** ومن أصبح نسيانا
والمسلم أو نسي قبل الزوال فالحال لا كف في عليه التشبه هذا عند الأصح **قوله** لأن ذلك لا يعمل الزوال فإعلاء القضاء والكف في ذلك كان
بعده فعليه القضاء لا الكف في وقيل لا فطر عليه القضاء في صورتين **قوله** والحائض والنفساء تغسل وتقفى بخلاف الصلاة
يعني لا يقضيان لما في فعلهما خارج بخلاف قضاء الصوم **قوله** ومن ظن بقاء الليل نفسه أو غروب الشمس فأنظر ما ذكره
أنه لا يجزئ **قوله** والشخص لم تغيب لزم القضاء لأنه مضمون عليه بالمثل ولزمه التشبه موافقة للحائضين **قوله** لا يغيب
لا تجزئ الكفارة لقصور الجناية هو عدم القصد وذكره المستحق أن المأثم من الغن نسيته الظن حتى لو كان شاكجا
الخطأ **قوله** ولو ترك في طلوع الفجر بأنه طلع ولا فطر له **قوله** لا يفطر نحو راعن المحرم ولو فطر فلا قضاء عليه لأن
الأصل هو الإتيان فلا يخرج بالأنك إلا إذا تبين أنه لم يبع ما طعم الفجر في حجة عيد القضاء وغيره ولو شك في غروب الشمس
بأنها غابت أو لم يجزئ لا يفطر نحو راعن أو الصوم ولو فطر لزمه القضاء لأنه الكف في حركتين وانما تبين أنه لم
قبل الغروب يجب عليه الكفارة **قوله** والسكور مستحب وقيل سنة كذا في التفسير بهم أن الفضل ما بين حيا منادياهم أهل الكتاب المسحور
استحوذوا به السكور واه جماعة البخاري وابن حبان قال عليه السلام تسكروا فإن في السكورة داء البخار وسم السكورة ريح السيئ
ما يكمل وقت السجدة **قوله** كذا تأخير أي وكذا يستحب تأخير السكورة أي ابوداد أنه عليه السلام كان يقول لا تزل امتي في مثل هذا السكورة **قوله**
رواه أحمد ويستحب غسل الأظفار وكذا ما عن سعد بن مسهل بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يزال الناس يجدون فجاء على الفطر

[illegible]

[illegible]

عليه السلام انه عليه السلام لا يقطع على رطلات قبل ان يسهل فان لم يكن رطلان فغيره فان لم تكن رطلان فغيره
حصول من ماء سواه واحد وابدوا وعدوا وهو الذي يروي قوله ومنه اكل ناسيا فظلي انما وعلم انه
لم يقطع فاعلم ان من هذا القضا لا غير يعني لا الكفاية بل هي الشبهة ولو اجتمع ظني انه يقطع فاعلم ان من هذا
القضا والكفاية قوله ويحرم صوم الصديق لما روي انه عليه السلام من صيام يتركه
الاخي واما ما ذكره في الوفا وابدوا وذا السن قوله واما التشريق اي يتركه يوم ايام التشريق اي وهو ثلاثة ايام بعد عيد الاذى
لعمرو وانه في يومه ولا يكره صوم السبعة من ثلث الوصل او صوم رمضان لقوم من صام من رمضان في يومه بسمه من ثلث الوصل
الدهر واما ابدوا واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى ياربوا من ثمره قال لا تأكلوا من ثمره حتى ياربوا من ثمره
في الايام الخمسة المحرمه وهو يوم العيد واما التشريق فقولان في كراهة الوصل في يوم التشريق واما ما ذكره في التشريق
فيحرمه من الوصل المنهي واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق
الاعلم حميد الدين الخليلي انما اعتقده قريبا واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق
قوله ويكره صوم السبت واعاشور وحده لما في ذلك من التشبه باليهود قوله ويستحب صوم الخليلي الا في يومه عليه السلام
كان يصوم يوم الاثنين ويوم الخميس واما ابدوا واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق
انك تقوم الاثنين والخميس فقال ان يصوم الاثنين والخميس فيقول الله تعالى في يومه عليه السلام
مدا ابدوا وقوله اي ويستحب صوم يوم الجمعة في الايام التي لا يصوم فيها في يومه عليه السلام
يكون قريبا واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق
الجمعة الا ان يصوم قبل يوم ابدوا ويوم رداء ابدوا وقوله واما ما ذكره في التشريق
والربيع عشر والفاطر عشر فيسبغ بها لاني لبايعها مقبلة مما اول الليل الاخرة لما روي عن ابي اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما تصوم البسيف ثلث عشرة واما ما ذكره في التشريق واما ما ذكره في التشريق

رواه ابو داود

عن النضر بن ابي حمزة عن الحسن بن علي بن فضال عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في الحديث ان من لم يدر ما هو الاصل فليكن له العبداء

منه

والعص

على القصص عن الحق وما قصه الخلفاء فلا يزال في الارتفاع **قوله** وبسبب المصوغ أي من تركب له المصوغ في كل يوم من حديث البخاري
والامعسول لا ينقص أي لا يفرح ويقل لا يتناثر لثقله من الطيب لا اللون **قوله** ولا يغسل من يخطي لثقلها وزايله الثفت
قوله ولا يسد وهو من الثفت **قوله** ولا يكسر من سله لا يرفقه أن كان عليه من الثفت **قوله** وفيه الفرق بين الثفت **قوله** وإنما يكن
عليه شعر لا يترك **قوله** ولم يه أي للفرمان يغسل ويدخل الحمام لا يفرغ من غسل وهو صحيح **قوله** ولم يحكم أبو أي لا يعاين
اغسل رسول الله متفق عليه **قوله** ويستظل بالصدف عطف على قوله لا يغسل أي ولا يحمي أن يستظل بالبيت أو الجمجمة أو جبل
جدي أو الحمصيات كانت تحت مع رسول الله فثبت أسامة ثبلا لا أحد هما أخذ خطفاه وأتته الصبيته والأخوات من قبله
سيرة عن الحرق حتى رمي جثة العقبة رداءه سلم وأبو داود والترمذي والنسائي **قوله** وسند الحكماني في نسخة الصلوات في
روى عنه لا يسلب بلبس خيط ولا معناه وكذا سند الخطبة والسيوف والاصلاح والختم بالحاتم **قوله** ويتركه التليمة بصبغ
وضيح بعد الصلاة مما روى عنه أنه بكى الصديق فمراهم سأل أي لم يفضل قال العج والنج رداءه الترمذي العج رفع الصلوات
بالتليمة والنج أسالة الدم **قوله** وظلما علنا أي موضوعا عاليا أو هبطا واديا أي نزل مكانا سافكا أو نزل مكانا عاليا
أنهم كان ينبغي أن لا يركبوا أصلا مكة أو هبطا واديا واديا بالانكسوبة وأخر السيل فذكره في الأسماء **قوله** وجب الإكراه في
الاسم أو غير الاسم أي انضم لكن تخصيص الاسم لا وقت تنجي بأية الدعاء **قوله** فإذا وصل مكة أعلم أنه إذا وصل مكة
لم يداخل من التنية العليا وهي تنية كذا من مكة على درب العار وطريق الأطبع وغيره من التنية السفلى وهي من السفلى
مكة على درب البقيع **قوله** فلما رآه من كائنه من التنية السفلى أي من التنية السفلى رآه بالجملة **قوله** لا التنية السفلى ولا يفرق
داخلها وخارجها لأنهم لم يخطوا الجبل ونزلوا رداءه **قوله** وأقول عند دخول الحرم اللهم أن هذا منك وحرك الذي من حركه
لأنه إذا قرع لم يجرى على الناء اللهم أمشي من علي كبريتك تعبت عبادة فأنزلت الله لا اله الا انت اللهم **قوله** لا اله الا انت اللهم
والشكر أن تصلي على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه عند دخول مكة اللهم فليطأ الأبواب رحمتك وادخلني فيها وأعد فيمن الشيطان
قوله طاف للقه دم سبعة أشهر أو ما روى عن عائشة الأولى **قوله** في بناء رسول الله حين قدم مكة أن توشح طاف بالبيت
رداه البخاري ومسلم ويكون ملتبيا فزخروا له من خيل من بني ثعلبة وقيدهم رجله اليمنى فدخلوا ويقولون بسم الله الرحمن الرحيم

عباس الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل ركعتي العشاء في وضوء يدعيه به عليه رواه الزبير بن عتيق وعنه ابن عباس انه عليه السلام
اذا استلم الركعتين قبل ركعتي الفجر صلى ركعتي الفجر ثم سجد بين الصلوة والصلاة بسبعة اشواط للركعة
عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه في الصلوة صلى عليه حتى رآى البيت ورمى عليه ففعل
فعله ويبدو من انشاء ان يدعى عواذ الله عليه والوداد وروى جابر انه صلى الله عليه بعدا بالصلاة فركب عليه حتى رآى
البيت واستقبل القبلة ووجد الله تكه وكبره وقال لا اله الا الله وحده الذي وعد به نفسه وحده
الاحزاب وحده ثم دعاه فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى الرفق حتى انصب في بطن الوادي
وي حتى اذا صعد شى حتى اتي المروة ففعل على المروة مثل ما فعل على الصفا وراه سلم وغيره **قوله** ويهرول في رابطة
الميلين الاخرين واليه وركب المشى بالسرعة لما روى جابر عن انه صلى الله عليه وسلم نزل الى المروة حتى اذا انصب
قدمه رمل في بطن الوادي حتى اذا صعد شى وراه الوداد **قوله** ثم يقيم عليك حراما لانه حرام بالجموع فلا يجزئ
بافعاله **قوله** يعلو حتى يمشى لانه يشبه الصلاة ولا يرمل ولا يسير لانه السعي لا يجزئ فيه الا مرة واحدة والتسفل
بغير مشروء واصل لا يشك الا مرة واحدة في طواف بعده سعي ويحتمل كل عنوان بركتين على ما بينا **قوله** ثم يخرج
غداة التروية الى منى لما روى جابر انه صلى الله عليه وسلم توجه قبل صلاة الظهر يوم التروية الى منى وصلها بالظهر والعصر
والعشاء والفقار والبعج وراه سلم وغيره ويستحب ان ينزل عند مسجد الحيف **قوله** ثم توجه الى عرفات لما روى ابن عمر
انهم غدوا من منى حين طلع البعجة في صحبة يوم عرفة حتى اتي عرفات الحديث وراه احمد والوداد **قوله** فالذات النفس اى شعرة
صلح الامام بالذات النفس والعرش وقت الظهر بان ذن واقامته منى لما روى جابر عن جهم النخعي عن ابن عمر انهم فعلوا
الظهر ثم افعلوا العصر ولم يصل بينهما شي وراه سلم **قوله** ولا يجمع المسفره هذا عند جهم خلافا لهما والاصل في ذلك ان الجمع
بين الظهر والعشاء بمجوز بشرط الامام والاحرام عند عند جهم حتى لو صلى احدهما بينهما منفر او غيرهم لم يجزئ الجمع
والحداد بالامام الاحرام احرام الجبل قبل لا بد منه الاحرام قبل الزوال لم يجزئ الجمع وان لم يكن تحكما قبل الزوال واحرام
لم يجزئ الجمع والصلوة التي بالقديم على العلاتين ومن شرط الجمع ان يكون صلاة الظهر صحيحة حتى لو تبين فساد صلاة

اعاد النظر والعرض جميعا وقال زفر بن علي هذه الشمس ليلة العشر من رجب وعندنا لا ينزل الا في حق العشرة من رجب فيقولون لا يخرج
 وحده في الخلافة جواز رجب للامام وحده فعنده الجوز خلافا لهما ولو زفر واعنه بعد الشرح جاز له الجوز واختلفوا
 فيها فانفرد عنه قبل الشرح على قوله والمرد بالاسام هو الامام الا عظماء وانما لم يرد بالاسام وهو الخليفة جميعا
 او صاحب شرطته فانهم لم يبق الا الامام يعرفون بالقبيل الجبل وهو الذي عند الصخر السود الكبار وهو الجبل
 الذي موسى عليه السلام قال له الاله على اوزنه هلال والجبل يسمى جبل الرحمة والموتون في الاظم والاهل لا يركب فيه من مركب
 القصور حتى ان الموتون فيجعل بطن ناقته القصور الى الطرقات وجعل جبل المشاقم بين يديه فاستقبل القبلة فزال
 وانما حتى غرقت الشمس رواه ابو داود وابن ماجه **قوله** وعرفت كلها موثق الا بطن عن ربه فيقولون انك لم تعلمها
 موثق وارفعوا عن بطن عن ربه رواه البخاري ويحك الدعوت ويحك يعجل ويلبي ويصلي ويدعو الله تعالى فاجبت دعوتك
 افضل الذي اريد يوم غرقت وانقل ساقنته انا والنبون من قبل يوم غرقت لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك الذي لا يبدل
 وعسى يميت وهو حي لا يعوق بيده الخ وهو على كل شيء قدير رواه مالك والترمذي وغيرهم وكانهم يفتخرون بالانوار
 في هذا الموقف حتى رواه انهم غارت يوم غرقت لاسم بالمعقود فاستجيب له الا انهم لم يردوا في اعادة الدعاء بالخير
 فاجيب حتى الدعاء والمطالع اخرجت ابن ماجه **قوله** فادعوت الشمس افاخرى اي الامام الى مزدلفة فحدثني علي بن ابي حمزة
 ربيع حين غابت الشمس رواه ابو داود وغيره **قوله** ووقف بقرب قروح والمرد من هذا الموقف النزول لان الوقوف لا
 يكون الا بعد صلاة الفجر بغسل واعمال يتصل بها لانه الموقف للمار في الزحام لا ارجع ووقف على قروح رواه ابو داود
 وقال في الصحاح قروح اسم جبل بالمزدلفة قاله الكشاف والمشعر الحرام قروح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام
 وعليه القبلة **قوله** ومزدلفة كلها موقفي الا وادي محقر لانه الامام والمزدلفة كلها موقفي وارفعوا عن بطن عن ربه
 البخاري **قوله** ويصلي الامام بالناس المغرب والعشاء اذ وقت العشاء اذ وقت العشاء اذ وقت العشاء اذ وقت العشاء اذ وقت العشاء
 واختاره الطحاوي ولاحديث ابن عمر رضي الله عنهما انهما سمعا النبي صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة العشاء اذ وقت العشاء
 قال ابن ابي حنيم رواه مسلم **قوله** ومن صلى المغرب في الطريق المزدلفة اعادة فانه عند الله كمن صلى العشاء اذ وقت العشاء
 وقال ابو يوسف يجوز لانه صلاة واحدة ومن صلى المغرب في الطريق المزدلفة اعادة فانه عند الله كمن صلى العشاء اذ وقت العشاء
 حتى اذا كان بالشعب نزل فقال ولم يصنع الوضوء قلت الصلاة باركول الله قال الصلاة اتماما لركبتي فلما جاءوا المزدلفة

نزل ونزلوا

دهاء

نزل وتوضا قافا سبع الوضوء المحدث البخاري ومسلم **قوله** وسيت بها اي بالمزدلفة ويصلي بهم الفجر
 بغسل المار من ربه وملاها يوشد بنفس متفق عليه **قوله** ثم يقف بالمشعر الحرام وهو قروح لما رواه ابو داود
 لما روى انه صوم ركب القصور حتى ان المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعى الله وتكبر لله وحده
 رواه مسلم **قوله** فاذا اسفر جبال اى افلح السحاب البصير اسطرار كالملا فافخر الى منى فري جنة العقبة من بطن
 سبع حفات المار من ربه الى المزدلفة واقفا حتى اسفر جبال فذبح قبل ان تطلع الشمس حتى ان بطن عن ربه فري جنة العقبة من بطن
 الطريق الوسطى الذي خرج على الحجرة الكبرى حتى اذا الى الحجرة التي عند الشجرة ثم رملها سبع حفات يكبر مع كل حفة
 منها اثنا عشر حتى ان بطن عن ربه من بطن الى المزدلفة ثم اسفر جبال فافخر الى منى فري جنة العقبة من بطن
 جباله لا يوشد بنفس متفق عليه رواه ابن عمر رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم لما مضى الى المزدلفة قال لا يمشي احد منكم الى المزدلفة
 حتى يمشي الى المزدلفة بالحاء المحملة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة
 ثانيا لا يمشي الى المزدلفة بالحاء المحملة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة والمثالي الى المزدلفة
 ابهامه وتستعين بالمسجدة ومقدار المسجدة يكون بين الراس وبينها خمسة اذرع **قوله** يكبر مع كل حفة المار من ربه
 ولو سبع مائة التكرار اجزائه محمول التعظيم بالذكر **قوله** ولا يقف عند هاهنا عند جنة العقبة لما روى عن ابن عمر
 انه كان يركبها جنة العقبة من بطن الى المزدلفة ولا يقف عند هاهنا عند جنة العقبة لما روى عن ابن عمر
 رواه البخاري **قوله** ولقطع التيس مع اول حفات لما روى عن ابن عباس ان اسامة كان ساريا في التيس من منى الى
 المزدلفة ثم اوقف الفحل من المزدلفة الى منى فخلاهما قال الميزل التيس من منى حتى رجع جنة العقبة رواه البخاري
 وغيره **قوله** ولوروى السبع جملته اي ولوروى سبع حفات وقته واحدة وهي واحدة لانه المنصور عليه فريق الا فاعاد **قوله** ويجوز
 بجنب الارض كما في الجبل والطين والمغرة والنوش والاربع والمخ الجبل والحل والقبعة من الزمان والالجاب انفسه
 والزر والكلاب والبش والغير وزج والبلور والعقيق **قوله** لا بالذهب والبلور والذهب والفضة والكلاب والبش والغير
 لانها ليست من جنس الارض ولا تمشي وليس يرمى **قوله** ثم يمشي الى المزدلفة ليس بالذهب والبلور والذهب والفضة والكلاب والبش والغير

منه

[illegible]

عن شاربیه

[illegible]

عند الاحتمال **قوله** وان جامع بعدا وتكون لم يفسد حجم خلقه في الدنيا فيلحق به عليه السلام من ادركه معنا هذا الصلاة
 واتى عرفان قبل ذلك ليللة او نهارا فقد تم حجمه وتحت تفكيره ما هو اودوا والشاكاوا بن ماجرة التوفيق وتلا احاديث
 حسن جميع بعد التمام لا يلحق الفساد **قوله** وعليه بدنة لانه لا انقضاء عليه فتكلف الجناية فيجب البدنة **قوله** وان جامع
 بعد خلقه فعليه شاة لحقة الجناية لوجوده الحلي في حق غير الشاة **قوله** اجتماع الناس والعامل سوا لوجود المذكر في خلقه في
 وكذا جامع الطلاق والمكس **قوله** ومن طلاق القوم او الصور عودا فعليه شاة لانه خلقه بترك الطلاق فيجب العدة
قوله وان طلاق جنبيا اي وان طلاق جنبا طواني القوم او الصور جنبيا فعليه شاة لان النقص الحاصل بالخلق
 جبر بانشاء فصار كترك شاة طواني **قوله** وان طلاق جنبيا اي طلاق في الزيادة جنبيا فعليه بدنة كترك الزيادة من طلاق
 الجناية او غلط **قوله** ومن تركه عن طواني الزيادة ثلثه او فيها دونها مثل شاة طواني او شاة طواني لان
 النقصان ليس في طواني **قوله** وان تركه اربعة اي وان تركه اربعة او اثنان من طواني الزيادة فهو عزم او اثنان من طواني
 لان لا تركه حكمه فعلا فكان لم يطق **قوله** ومن تركه من طواني العدة ثلثه او اثنان من طواني العدة فهو عزم او اثنان من طواني
 ولا يجب فيه دم بخلاف طواني **قوله** وان تركه اربعة او اربعة او اثنان من طواني العدة فهو عزم او اثنان من طواني العدة
 يوجب فدية كغيره **قوله** ومن تركه السبع السبع بين الصفا والمروة او افاض من عرفة قبل الانام او تركه الوقوف من الزيادة او
 رطل الجار او تركه وطهيرة يوم او تركه اكثر من ذلك بالزيادة او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة
 فيجب الدم **قوله** فان كان اقل من ذلك كان ما تركه من الزيادة او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة
 لزمه عرقه لكل حصان نصف صاع من براء ودهان من تمر وشعير **قوله** ومن حله اخر الخلق او طواني الزيادة عن وقتها
 يوم النحر لانه اذا غلبت الحج والاداء في طهيرة يوم النحر او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة
 ونحن القائل قبل الزيادة **قوله** وكذا الخلق في وقتها خارج الحرم الى ادمته ان يخلق في غير الحرم فليام الحرم
 فيخلق في غير الحرم فعليه ما ان غلبت الحج وقاله في وقتها واحد في الحرم والجرة وقاله في وقتها اثنان من طواني العدة او اثنان من طواني العدة
 عليه وان خلقه بعده فعليه دم **فصل** هذا الفصل في بيان الجناية على الصيد **قوله** يحرم قتل جيرة الصيد **قوله** يحرم قتل جيرة الصيد

المستعنف

المستعنف المستعنف باحوال المستعنف وهو برز اذا كان قواله وتسا سلمه البر فيحرم اذا كان في المار فيحرم الاول على
 المحرم دون الشاة فيقولونهم لا تقتلوا الصيد وانت حرم وتورثهم احل لكم الصيد **قوله** او سباعا او اقل سباعا
 غير ما قيل اي حائل قدير لانه اذا قتل للصيد اي صلبه لا يجب عليه شيء بخلافه لانه قوتهم سوء او سوءا او سوءا فقتلهم لا يربح
 العود والقتل او السوء وسواء كان في ذلك على عايد او باء المار او قتل الصيد من العايد الذي قتل مرة لانه الموت
 للفران لا يمتنع باختلاف هذه الاحوال **قوله** او اول عليه اي على الصيد من قبله بان قال ان في مكان كذا جيرة فقتل المار
 يجب على الدال الجزاء وسواء كان المار لولع من سوءا وسواء كان لا لولع من سوءا وسواء كان لا لولع من سوءا وسواء كان لا لولع من سوءا
 فعليه امر نعموا الحرم المذكور قيمة الصيد المذكور **قوله** بقول عدلين حال ما قوتهم فقتل اي قيمة الصيد حال كونها
 مقومة بقول عدلين ويؤايقول ما كان في مقتله او اقرب موضع منه ثم يحبس فيها بين العدين ان بلغت قيمة هر
 يتعدت به على كل مسكين نصف صاع من براء ودهان من تمر وشعير والقيام بصوم عن كل مطلق صاع يوما وهذا عند
 وقال محمد والشافعي يجب النظر فيما له نظير في الطلقة شاة وذا الصبي شاة وذا الاربع شاة وذا الظلي يوم جقرة
 وذا النعامة بدنة وذا سائر الوحش وبقا الوحش برة وفيما لا ينظر له كالعصفور ونحوه تجب القيمة **قوله** ولو عيب
 بانما جرحه وقطع عضوه او نشف شعره ضمن النقصان اعتبارا بالجزء بالكل لا بحقوق العباد وكذا لو قلع سنه
 او عيب عينه فابيضت **قوله** ونورال امتناع ضمن كلا القيمة لانه قوت عليه الامن بنقصان الامتناع فيغير قيمة
 ونورال الامتناع اعظم من ان يكون بقطع القوائم ونشف الريش **قوله** ولو كسر سقر صيد ضمنه اي ضمن قيمته البهي لانه
 اصل الصيد **قوله** وضمن فخره المبيت ان خرج منه من البهي لانه البهي صيد يخرج من فخره والتعسك بالاصل فانه
 حتى تعلم خلافه وكسر البهي قبل وقته بسبب موت الفرج والظا من زناات به فيجب وكذا لو ربح بطن نبيه فالققت جنبيا ميتا
 بجلبه قيمته لانه الفرج سبب ما يلهو بها فقتلها فقتلها من حرب بطن امه **قوله** فالققت جنبيا ميتا فماتت حيث يجب ضمان
 ولا يجب ضمان الولد غير الفرج في الحرف وذا الامه تجب قيمته الام ونقص عن قيمته الولد لو كان ذكرا وعش قيمته لو كان
 انثى النخى لانه الجنين جزء من وجهه ونقص من وجهه فقتلها فقتلها من حرب بطن امه **قوله** فقتل جيرة الصيد فقتل جيرة الصيد فقتل جيرة الصيد

ثم وهاهنا عذبة وقل لا يتبع قتل الزمان وهو ايام الخبز والمكان وهو الحرم وهذا الخلاف في المحل والى ولما دم المحل بالوقت
فلا يتبعه الزمان بالاجزاء **قوله** فلهذا دم القتل وحده المستع والقتل وحده مقتنعان بالدم الذي لا يذم من ذلك لا العذبة **قوله** والحق
انما محله فيلزم جرحه وعرضه كذا في عن ابن عباس ومن قال الشافعي يلزم جرحه لا غير **قوله** وعلى المحل بالوقت القتل يعني انما محله
المحصر بالوقت وجب عليه القتل لا غير الاحصاء عنها تحقيق عند نكاح الملك والاشارة لا يحقق **قوله** وعلى القاتل جرحه
وعرضه لان ما جرحه وعرضه في الجرح والوقت فيلزمه بالتحليل فقتلها وقتها ومرة اخرى لان مقتله في تلك السنة **قوله** ولو زال
قبل الذبح فانه قد جرحه اذ ذكاه الهدى والى لزوم التوجيه والى ليس له ان يحل بالهدى لان مقتله لا يصح قبل حصول
القتل وبما البطلان ويصح به الهدى ما شاء **قوله** والا لا يذبحه وان ذكاه الهدى والى لا يذبحه بعد التوجيه وان
ليحل بافعال التي جاز لان فيه فائدة وهي سقوط البقرة عنه والعقوبة **قوله** ومن قد ذكاه عن الوقت اي ذكاه في وقت ذكاه
الطواف الا ياتي او بعد الوقت بوقت تليد يحرم اما ان قد ذكاه الوقت او بغيره او بغيره فلا بأس من ان القاتل لا يذبح
على الطواف فلا يذبح في محله بل يذبحه في المحل فلا حاجة الى الهدى واما اذا جرحه بعد الوقت فلا يذبح
الوقت بعده فاما من **قوله** ومن ذكاه الوقت اي بوقت حتى اطعم الكفيل الطير يوم النحر فقد جاز في ذكاهه لا يمكن ذكاهه في الوقت
بعينه بعده لان ذكاهه وجبته في محله بوقت ذكاهه من قبل ولان عليه **قوله** والوقت لا يقتل لانها غير وقت عليه الاجتماع
قوله وهي اي العدة جائزة في كل وقت الا يوم عرفة ويوم النحر ويوم الترشيق لما روي عن ابن جابر لا يعتد به واعتد
فيما قبلها وبعد ها **قوله** وهي اي العدة ستة وهذا تكسر لا طائل تحته لانه ذكاهه في ذكاهه في اول الجرح **قوله** ويجوز النسيان في
نقل الجرح اعلم ان الانسان له ان يجعل ثواب علمه في وقت عند هذه السنة والجماعة علماء كان او هو ما اوجبا وصدقة او ما
القرآن والا لكان في غيره ان كان من جميع انواع البر فيصل ذلك الى الميت وينفعه وثبات المعنى له في ذكاهه ولا اصل له
ولا ينفعه وقال مالك لا يجزى ذكاهه في العدة فتد في العادة العامة لا الجارية في غير من الطاعات كالاهلة والاهل
وفراة القران وغيره فصار من ان رجلا سأل رسول الله فقال لا كان يا رب ما جعل حيوتها فليكن فيهم هاهنا
موتها فقال له النبي عليه السلام ان من البر بعد ارسول البر نفع العاص مع حلاله وان نفع لهما سمعك راءه لا يقطع
وعن علي بن ابي طالب عليه السلام قال من عر على القاتل وقتله هو الله احد عشر شهرا ثم ذهب اجزها لاسموات اعطى من الاجر

بعد الاموات

بعد الاموات مراده الدار طنفي وعن حنبل بن سيار قال قال رسول الله اقرءوا موتكم موتكم يومين **قوله** بعد الاموات
وعنه عليه السلام انه من يكتسب من الحين احدهما عن نفسه والاخر عن الله متفق عليه اي جعل ثوابه لاسمه
قوله مطلقا اي سواء كان له جرح في الجرح او لم يكن وان كان لا يذبحه الا في الجرح **قوله** ولا يذبحه الا في الجرح
وغيره في الجرح عند الجرح الذي الى الموت لانه نذر العرفية بغير مستوعب بقية العرفية به الا باسرها الا اذا
جرحه من نفسه وهو يرضى يكون له عيا فان مات به اجزاء وان تعاقب بطل وكذا الجمع عن نفسه وهو محسوس
ثم صحيح من المذهب من جرحه ان اصل الجرح يقع عن الجرح عند لقوله لرجل عن ابن ابي شيك وعنه راءه ابو داود والشافعي
والزهد قال حديث حسن صحيح **قوله** ودم القاتل على المأمور لانه واجب لها وفقه من الجمع بين التبيين والمأمور
هو ان يقتل بغيره النعمة ودم الاحصاء على الامر لانه هو الذي احدثه هذه العدة فيجب عليه تخليصها **قوله** والهدى
من الاول والبقرة والغنم هو مجموع عليه والهدى ما يهدي من الغنم الى الحرم **قوله** والعبد ما يملكه كالاخية كما يبيع في العدة
والزهر عليه فيها والادوية والعرجاء التي لا تمشي الى المنكح والعجفاء التي لا تنطق ومقطوعة الاذن والاذن
ولا على جميع الجوارح والخض والشولاء والجرباء **قوله** ويجزى الاكل من هديته المقطوعة والمتعة والقران فاحتمل لقوله
فانما وجبت جنوبها فكلوا منها ولا تجزى الاكل من هدي الجذبات لانها رما كخاش **قوله** ويؤقت دم المتوجع
والقران خاصة يوم النحر لقوله تخطوا منها فاطلوا بالسر القوم ليقتضوا نفقتهم وذا اليونان اذ ذكاههم لانيه وقضا
والطواف يتحقق بخصه الجرح بايام النحر فكل ذكاه الذي يكون الكلام مسرور على نسق واحد ويقتض جميع دم بخصه
الحاج لقوله تخطوا منها فاطلوا بالسر القوم ليقتضوا نفقتهم وذا اليونان اذ ذكاههم لانيه وقضا
سد خلة الحاج والافاق فيه بينهم وبين غيره وقال الشافعي لا يجزى اتقوا عياهم **قوله** **كتاب النجاسة** **قوله** ما فرغ
عن بيان الجرح شيئا من الجهد والاعمال انساب الذي وخطبه المكتب بالمسيرة الفيا وهو معدر جاهل **قوله** هذا اي الجهاد
فمنه كفاية وان لم يبد الكفار بالقتال قوله ثم اتكلموا وقالوا ان المسلمين لا يقاتلون من بعض سقطوا باقوا
كقلاة الجماعة ودفن الميت ومن السلام ولا تترك الجهاد بغيره بعضهم ويقعد البعض ولو كان دفن عيان لما قعدوا

قوله ولا جهاد على المرأة وعبد وامرئ مقعد وقطع لقلوبهم ليس على الرجل الا ان يتركها ولا على الرجل ان يتركها
 بالمرء من اجل ان عليه وسلم لما نزلت اية القتلى **قوله** الا اذا هلك احد منكم فليتركها يكون الجهاد في فرض عين يخرج
 والجهد بلا اذن ندبها وسيد **قوله** ويقدم طلب الاسلام يعني اذا حاصر اهل الاسلام الكفار يدعونهم الى
 الاسلام والا لم يروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما قال ما قيل رسول الله **قوله** اذا دعاك رجل من اهل الكفر فليكن
 اذا لم يقبل الاسلام يدعونهم الى الجهاد لما روى عن النبي عليه السلام كان اذا امره على جيش او سرية امر به في
 فيه طول رداءه اتد وسلم والتمذي **قوله** فان ابولها اي اب الاسلام والجهاد في قولوا بالعلاج والمجنين
 الى اخره لما روى عن النبي عليه السلام كان يقول في وصية امره الجيش انهم ابوا فما سئلوا عن المجنونة فان ابوا فما
 منهم ولقي عنده فانهم ابوا فاستعين بالله عليهم وقا تلهم **قوله** ويرمون قاصدين القاصين وان
 تترسوا بالمسلمين الذين هم اسارى عندكم لانه وقع الضرر العام بالشر الى امر جاز و **قوله** يعني
 ويرمون مقصودين فان في هذا فوجه ان يقرى برعته على صيغة المبني للمفعول ويكون مقصودين حال من
 الذمة في يرمون **قوله** ويكره اخراج النساء والمحاق ان خيف عليهن ما فيمن من تعريض المحقق على الاستحسان
 وتعرض المرأة على الضياع والفتنة وان لم يخف عليهن فلا بأس باخراجهن الى ارض من الطنج والخبر ومالجه
 المرض وغير ذلك اما الشواهد منهن فكل من في البيوت السلام والاولاد لا يخرجهن اطلاقا فان تحققت الغيرة
 يخرج الامامون والمرء **قوله** ويكره الغلول لانه عليه السلام نهى عنه وهو اخذ ما لا يحق به وكذا كرم الخنزير والقتل في يوم
 لا تشلوا ولا تغدوا ولا تقتلوا ايديهم ولا ارجلهم ولا رءسهم ولا اذانهم ولا اعضاءهم ولا نفوسهم ولا اولادهم
 وقتل المجنون اي يحرم قتل المجنون والحيين والمرء الخ لما روى عن النبي عليه السلام انه نهى عن قتل النساء والسيما من رءاه احد
 من الجنار ومسلم وجماعة اخرى وعن ابنه فريز ان رسول الله قال انطلقوا اليهم الدم وعلقتهم رسول الله لا تقتلوا
 شئنا فانها ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة من ابوا وقيد بقوله غير الملكة والاعلى والمقعد ونحو هذا والمرء اذا
 كانت ملكة تقتل لان قتلها كسر شوكتهم **قوله** والامر بالمواشيح الغالي **قوله** ونحو هذا من المقتول احدك
 يديه واحده من جليله او يميني **قوله** الا دفعا لشر قومك الى ان يقاتلوا احد من اهل الاسلام او اهل الجهاد

يقتل

يقتل لما قلنا وتدمج ان رسول الله قتل مريدا ابن حصة ولحان ابن مارية ومثري سنة وقيل ابن مارية ومثري
 سنة وقيل ابن مارية وستين سنة لانه كان في شوق على **قوله** ولا يروى للمسلم قتل ابيه الكافر لوقولهم وصاحبها
 في الدنيا موعود وليست البلياء بها القتل من المروق **قوله** الادفعوا استنسا من قوله ويكره يعني اذا قصد الاب قتله
 ولم يكره دفعه الاب يقتله فلم ان يقتله دفعا **قوله** لا الاسلام يعني كما يجوز له ان يدفع اباه المسلم بالقتل بالقتل
 الاب قتله ولم يكره دفعه الاب يقتله فلم ان يقتله دفعا **قوله** لا الاسلام يعني كما يجوز له ان يدفع اباه المسلم بالقتل
 اذا قصد الاب قتله فاذا ثبت في هذه الصورة في الصورة الاولى واجري **قوله** ولا امام الصليح بجلنا يعني بالاشيخ
 هذا اذا كان الصليح خيل للمسلمون لقتلهم وان جنوا المسلمين فاحج لها اي وان سالوا المصلي **قوله** ويحال اي والامام
 ايض ببال اخذوا دفعا اذا اخذوا داخل المال منهم والامام ان يدفعهم المال اليهم وذلك لان الصليح جهاد في الحق
 اذا كان فيه مصلحة اذا المقصود من الجهاد دفع الشر ولكن الصليح بالامام انما يجوز اذا خاف الهلاك على المسلمين
 الهلاك على ما طريق امكن واجب امكن واجب واذا لم يخف لا يفعل فالك لما فيمن من المقاتلة للمسلمين **قوله**
 ونقتله اي ولا امام نقض الصليح بعد الاعلام حتى رده صلحته لما تبدلت كانه نقض جهادا هذا اذا صليحهم مدة
 في نقضه قبل معنى المدة فاما اذا انقضت المدة يبطل الصليح بعينها **قوله** وانما بداء ونجيانا لم يجب الاعلام يعني ان
 وان بداء الكفار نجيانا بد الصليح نقض الامام الصليح بدون الاعلام لانه اعلام لنقض العهد وقد انقضت
 بالنجيانا **قوله** ويكره بيع السلاح والمجديد واخذ من الكفار لان فيه تقوية لهم فيهم **قوله** ولو كان مسلما
 وصل بما قبله السلم بغيره **قوله** يعني الصليح يعني ولو كان مسلما لم يبيع المسلمين بغيره ببيع السلاح منهم
قوله بخلاف الطعام اي لا يبيع الطعام واللباس منهم والقياس ان يبيع لان فيه تقوية لهم فيهم **قوله** لا يكره ان يبيع
 انما كانت امرؤا يرها **قوله** واذا امنهم حررهم يعني امانا من الواحدة المسلمين فان واحد اجتمع فيهم فقتلوا المسلمين
 رءسهم بها اذا هم رءاه احد من الزمة العهد واذا هم اي اقامهم عدوا وهو صحت الواحد **قوله** الا ان يروى الامام نقض اي
 امان المحل الواحد اذا كان خيرا لها في المسلمين واحترام من الغد وقال عليه السلام لكل غدا من يوم القيمة يروى

<http://fb.com/ranajabirabbas>

واللعن على الانتفاع بالغنيم قبل الاخراج الى دار الاسلام الا ان من حيث الذل والخلق والدن والافتقار الى السلام
 لما روى عن ابن عمر بن الخطاب قال كنا نكسب في غنمنا العسل والعنبر واللبان لا نخرج من بلادنا الا بغير رداء ولا نخرجها
 مثل الانتفاع بالخطيب والعنبر ونحوها ولا فرق بين ان يكون غنمنا بالذل والافتقار وبين ان لا يكون غنمنا
 له حتى يجوز له ذلك من امواله من البقر والغنم والجزور وكذا كل الجوارح والافواكر والارطبة واليابسة والسمين والريث
 وكل شيء من هذه **قوله** لا تقسمه متعلق بقول الانتفاع وانما لم يجر القسم لما ذكرنا من ان فيه قطع المذمة ومن غير
 متعلق ايتم بقوله الانتفاع وانما لم يجر البيع لانهم لا يملكون بالاذن ما لم يجر حواظا لغيرهم المتناول للضرورة
 له ليعمل البيع وان باع احد من هذه الجن الى المختم **قوله** يخلقه التلبيح يعني لا يجوز الانتفاع بالشيء والذوا
 والسلام لان مال مشترك بينهم فلا يجوز الانتفاع به بلا حاجته والاداء ان يقدر الامام بنفسه اذا احتاجوا اليه لان
 المخلوس يستباح للضرورة **قوله** وبعد الاخراج الى دار الاسلام يريدون ما فعل معهم من ذلك ولا يتنقصون لرد المذمة
 وهو الغزوة **قوله** ونحن الختم فيهم لاننا نبيهم بين اليتيم والمسكين واما السبيل ويقدم منه لمن هو لا يفرق ذلك
 القدر على خا صر ولا حق لانها غنيا هم وقال الشافعي لذي القربى حسن ان يحسن يستوي فيه فقيرهم وغنيهم ويقسم بينهم
 لذلك مثل حظ الاشكين ويكون ذلك ليشيها شمر ونحو المطالب ولا يكون لغيرهم فما حله ان يقسم ثلثا غنما وعند
 اخماسهم لذي القربى وسواهم على السلام يخلقه فيه الامام ويصرف الى مصالح المسلمين والباقي للفقراء **قوله**
 الشاكن في قسمه ثلثه على نحو ما قلنا بخبر من الصحابة فكان اجزاء **قوله** وذكره الله في الحنك بذكره بالاسم في قوله
 وهو صريح في احتياج الى شي **قوله** لا الكل **قوله** وسهم النبي على السلام سقط بوجهه لاننا علمنا ان كان يستحق بالبر والبر والبر
قوله كما لا يقطو العلف وهو شيء لان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحق به على معالي المسلمين ولا كانت حصة من
 رواها ابو داود **قوله** واربعة اخماس لغيرهم بين الغنائم لغيرهم من سها من ولا رجل سهم وهذا عند ابي حنيفة ورواه ابو داود
 اسهم به اخذ الشافعي بقول ابن عمر انه عليه السلام قال للفرسان سواهم ولا رجل سهم ولا رجل سهم ولا رجل سهم ولا رجل سهم
 حارة قسمت خيرة لان قال انه عليه السلام اعطى الفرسان سهمين والرجل سهم واحد ورواه ابو داود وما ذكره في الخبر

كما روى

كما روى احمد انه عليه السلام اعطى سبعة اسهم من الاكوع سهم وهو الرجل رواه مسلم عنه **قوله** والبر والبر والبر
 لان السبيل هو الارهاق وبه فذلك باسمه الخيل وهو يتناولها **قوله** ولا سهم لغيره يعني لا يجرى له الا ارباعها
قوله ويعتبر بكونه فارسا او رجلا عند مجاوزة الدراب عند القتال حتى لو دخل ما لم يجر فارسا فتنفق فرسا
 ملكه وتماثل لاجل استحقاق سهم الفارس ولو دخل واجلنا فاشترى فرسا استحق الرجل ومنه ان يجر يعتبر بكونه فارسا
 او رجلا حال انقضاء الحرب **قوله** ويرفع الامام العبد والعبيبة والمرأة والذم ما يراه لقول ابن عباس لم يكن للمرأة والعبد
 والعبد سهم لانهم يسهلون من الغنائم المقوم رواه احمد ومسلم ولان المجاهد عبادة والذم ليس من اهل والمرأة
 والعبيبة عاجز عنه وانما يرفع لهم اذا بائنا والقتال او كانت المرأة تشارك في الجرح وتقوم بعلاج المرحى او دل الذم
 الطريق ولا يسلم به الرجز السهم والرجل بالرجل والصناديق والمجموعين العطايس والكثيرين يرفع بفتح العين
 فيها **قوله** ولا يجرى ما اخذ واحد او اثنان فخير من لانا الحس وطيفته الخبيثة وهي الماخوذة قهر وغلبة وهذا
 وشره وقهر مغيبين بفتح الميم حال من قوله اثنان من اغنا ويغير **قوله** بل ما اخذ جماعة اي بل يجرى ما اخذ
 لها منقصة اي شوكه لانه ما ذكرنا من المعنى مجمل بهذا **قوله** ويجوز التنقيص بالسلب بان يقول الامام من قتل
 فليس له لانه تم بغيره القتال وهو مندوب اليها التلبيح حرض المؤمنين على القتال وحرض عليهم السلام
 بالشفيع على القتال فقال ان قتل قتيلا له عليه بنية فلم يسله رواه احمد والبخاري والترمذي وغيره
 وما حله ان يجرى من ماله او من ماله او من ماله **قوله** وغيره اي وغير السلب بان يقول للسيرير جعلت لكم الربيع بغيره
 ولما روى انهم فعل الربيع بعد الجرح فرجعته رواه احمد وابو داود وكان علم ينقل بالبدلية الربيع وغدا اجتمع
 رواه احمد وابن ماجه والترمذي **قوله** والشر والبرم عليك على ما يفتي منهم ما استولت عليه من نفوس الظفر الاخر والمو
 لان الاستيلاء على المباح بسبب الملك كالاغتصاب والاغتصاب **قوله** وعليك الكف لغيرهم اموالنا بالاستيلاء لوزن العنة
 وقيل انما لا يجرى عليك لغيرها **قوله** لاننا نفوسنا اي لا يكون نفوسنا لان الادم لم يخلق محلا للثقل بل ليعمل له ليعمل له لانما
 يثبت في الكافر محلبة الملك بالكل العارض **قوله** الا لاخر ما يجرى قتيلا اي يكون خالصا لغيرنا لاننا لا نملكه الا بالشر

انتهى عندهما يؤخذ منه كذا انتهى وهو منقول ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي والصحابته سخطوا زيدا ومنزله لم يكن عليه السلام
 منهم فصار اجتماعا **قوله** وتوضع الجزية على الكفاية والمجوس من رعايا المؤمنين من الجبل يقولون من الذين ادخلوا
 حتى يقطعوا الجزية وروى عن عمر بن الخطاب انه لم يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف ان ابا النبي صلى الله عليه وآله
 من جوسهم واهل البصرة واجماد جماعة اخرون عن المغيرة بن شعبه سمع انه قال لعامل لسرى اقربا نبيا عليه السلام ان
 حتى تقبل والله وحده وتؤد الجزية رواء احمد والبخاري ولا نؤا بعدة الا وان **قوله** ولا توضع على عباد المؤمنين
 من العرب والمرد غلظا **قوله** ولا جزية على من لا يقبل بغير الباطل في الكفاية والصبي والمرد والعبد والمجان والحر
 والاعمى والكلب الذي لا يخط لها خلق من النعم وعقوبة وهم يجوزون عن ذلك **قوله** ولا يؤخذ من القسيسين
 والرهمان واصحاب الصوامع المعتلين لانهم باعما لهم اهل الجزية والقيسيسون جميع قسيسين وهو العالم والرهمان
 جميع من هب وهو العابد **قوله** ومن اسلم اومات وعليه جزية سقطت لانهما يد على النعم وعقوبة عن الكلف فيستأن بان بعد
 فالحوت وقال الشيخ لا تسقط بهما بعد من السنة **قوله** وانه اجتمعت الجزية من قسما يعني ان لم تؤخذ منه الجزية حتى جاء عليهم
 وبذلك اجمع وقال لا يستأجلون وبه قال الشيخ وخارج الاخر **قوله** على هذا المذهب وقيل لا تدخل فيه اتفاقا **قوله** ولا يؤخذ الذي
 في احضارها بنفسه فيسقطها **قوله** انما والقابض منه اي من الذي تأخذ اهلها من الصغار عليهم قيد بقوله احضارها بنفسه انما
 عليه ان يبيع لا تقبله الصبي **قوله** وبهذا اي يهزأ القابض ويقول له اعطى الجزية يا لس ومن رواية باعد والاعوذ الله
 لاجل الذل والافاق لا يمتنع به على الجزية عن يد وهم صاغرون اي لا **قوله** وتجب الجزية باول تحول وعيش الى
 فيسأل المالك من الاثما وقال الشيخ اذاهه وضعت الجزية على الذم فلا تجب الا بعد جواز **قوله** فصل
 هذا الفصل في بيان ما يوجب اهل الذمة وبيان معارف الجزية ونحوها **قوله** ولا يجوز اخذ الجزية بغير ولا كيسة في دار الاسلام لقوله
 لاحكام في الاسلام ولا كيسة اي في احواله ولا يحد كيسة في موضعه لا يمكن فيه وبيت الذم كالكيسة فلا البيعة ولا البيعة
 الفخار **قوله** وليعادهما انهما كما كان لا تجري القوارن من لدن رسول الله الى يومنا هذا لانه كالكيسة في دار الاسلام
 ابناء وادما فكان لا دليل على جواز الاعادة **قوله** ولا تسفل اي تسفل البيعة والا كيسة من مكان الى مكان لا تملك احدا

بالخلع من المذهب والمسايرة والولد فاما الجزية فقد وجهت اليهم ولم يكونوا رافضا لقسمه. والملك القديم احق بالملك قبل
القسمه بجانا يعني اذا غلب المسلمون على اهل الحرب الذين اخذوا موالاتهم وجد مناصبهم الذي اخذوا العقد منهم قبل ان
لقسم القديمة بين المسلمين اخذوا بخير شيئا من اهل حقهم. وبعد باب القيمة لان فان ملكه بخير منه فكان له حق الاستيلاء
نظر له غير ان في الاصل جعل القسمه ضربا بالمال فخذ منه بالمال ملك الخاص في اخذها بالقيمة استأبعت النظم من الجا
نين والشركة قبل القسمه عامة يجعل الفرص في اخذها بخير شيئا. والحق ان كان مشتركا يعني لو اشترى ما اخذ
العدد منهم تاجرنا واخرهم لما دار الاسلام اخذوا للملك القديم باليمن الذي انتمى به التاجر من العدو فظفر باليمن
لانه لو اخذ بخير شيئا ينضم التاجر وانما اشترى بعض اخذ به قيمته والآخر بملكه ما البيع فاسد ياخذ به قيمته نفسه
مسلم دخل دار الحرب تاجرنا يحرم عليه الخيانة والغدر بهم الماس ويؤاخذ ان علمه من الغدر. فان حلفوا فليس واخرهم
تصدق به وان كان والا فلا ملكه باستيلائه على مال سباح ولكنه خطوه لانه جعل سبيل الفداء فان وجب ذلك جبت
فيه فيؤمر بالتصدق به. ولو دخل حربا اليها بان يقال له ان اقمت سنة صحت ذميا الاصل فيه ان الاسلام
لا يمكن من اقامته دائمة في دارها بالاباستة تاتي وجزية لا يبقى ضربا على المسلمين لكونهم عينا لله وعباده عظيمين
من الاقامة اليسيرة لان منعها قطع المنافع من الميثاق والجلب وسد باب التجارات ففصلنا بينها وبينهم
لانها مادة تجب فيها الجزية. فان قام سنة حارب ذميا للثمن من الجزية واجتباها للملك من وقت التقية اليها لان
دخول دار الاسلام. ولا يمكن من الرجوع الى دار الحرب كما لا يمكن منه بعد ما وضع عليه الخراج وانما وجبت الجزية
ذميا. والمجنون على الفقه في السنة هو ثمانية واربعون دراهم هذا التقدير اذا لم توضع الجزية بالتراضي فان لم توضع
بالتراضي لا يدل على انها كروى عن ابن عباس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجحيم على الفتي حال
النصف في صف والنصف في رجب يودودها وثلاثين درهما وثلاثين خرسا وثلاثين بعبس وثلاثين من كل صف من اهل دار
السلام والمسلمون ظالمون حتى يادونها عليهم الحديث رواه ابو داود فان لم توضع بالتراضي لم يوضع
بالفقر بان غلب الامام على الكفار وعلى املاكهم فيوضع على الفتي ثمانية واربعون درهما يودودها
في كل شهر اربعة دراهم وعلى وسط الحال اربعة وعشرون درهما يودودها منه في كل شهر ودرهمان وعلى الفقير

اثنى عشر

للعقار والمساكين الابر وقبض وانما قلت خمس الفنا ليم والامانة والارواح ومنكره الذمير قوله فان الله تحريمه لا ياتي بالام
القطعات والثلثات التي لا تملك لها ديات مقتول لا وله لم يعمد فيها العقراء الذي لا وليا لهم لم يعطون
منهم نفقتهم وارزقيتهم وتكفي به موتا هره وتعقل بهم به جنايتهم وعلى الامام ان ينفي المذمير في المقتول
قد رجا جنة من غير ما ياتي فان قتلها فلا تملك عليه حيا **قوله** مع بعض الهم بمقتل ما ينفقهم ويكفي
فيهم لانهم لم يعطوا بذلك الاحتياج الى الاكساب فيستعمل معاليهم **قوله** بضم العين جمع عامل وهو الزبير
الركوة والعشيرة والحيات والحجرات **قوله** ومن مات قبل القبض سقطت عليه الدية فله قبل القبض وعلى هذا
قبل ان الامام او الموالي او المدوس ان مات قبل ان يقبض معنونه ليس بمرتبة ان اخذ ذلك **قوله** هذا الفصل بيان
احكام المرتبة **قوله** ومن ارتد عن دينه الاسلام والعرض من دينه وعرضه مستحق وليس واجبا لاداء الدية قد بلغت غير ان
يقتل من غير ان يشبهه فيعرض عليه ليراج ويعود الى الاسلام لان عوده مرجحة **قوله** وحسن ثلاثة ايام استحبها وقيل وجوبها
لا يوقن الاشاع لان امرئاده يكون عن شبهة فلا هرا فلا بد من دية يمكن ان تامل فيها فقدرت بالاشاع لانها دية
لا يزال الا عند **قوله** فان لم يسلم قتل القويهم من بدل دينه فاقتنوه واده احمد والخازن وغيرهما **قوله** فان قتله رجل قبل
الاسلام عليه كره فيه لان فيه تقويت العرض المستحق قال صاحب البداية معنى الكراهة هنا ترك المسحوق **قوله** ولا يشترط
على القاتل معنى لا يجب شي على القاتل لان مباح الدم بالحد **قوله** والمرقة لا تقتل بل تجس حتى تسلم لان المقتل
كفر الحارب وقال الاشاع تقتل ولو قلها لا شيء عليه للشبهة **قوله** وكذا الصبي المميز وكذا لا يقتل الصبي المميز اذا دبر
وهذا عند ابي محمد وقال ابو يوسف ونظر الاشاع ارتداده ليس بارتداد قومه بوزن ملك المرد عن احوال زواله موثوقا بالهنة
وعنده مما لا يزل لان تأثير الرقة يظهر له بالاحتدم لا بارتداد ملكه ولان الملك يكون بالعصبة وقد زالت بالردة غير ان
يدخل الاسلام الا اجبارا عليه ويرجى عوده اليه فلم يتم سبيل الدال فيتوقف **قوله** فان اسلم تفصيل لما قبله فان اسلم
وانما على الردة او قتل عليها كسب السلام لورثتها المسلمين وكسب دينه في اغيته وعنده كما كلفها لورثته المسلمين وعنده الردة
قوله ويعتق من دبرها واسما اولاده وغسل البدن التي عليه فان هذه احكام معلقة تنتج بالمرءة المرتدة كسبها لورثتها اذ لا

منها فلم يتحقق سبيل الفتي ويرثها زوجها المسلم اذا ارادت وهي ربيعة لم تقهر بابطال حقها معبودة تعلق حقها عليها فها قد فارقها
كانت صحيحية لا يرثها زوجها لان رتبها ليست سببا لملكها لانها لا تملك فلم يتحقق حقها على الفتي فوجهه رتبته بدار الحرب واليه
يذهب الى اى حال الموت لانها بالحق حرة من اهل دار الحرب واموات ولكن لا يستقر حاقه بالجماع لانه لا يحتمل ان يعود اليها وفيه
الافان مع ذاك فلو كانت حرة الموت لانها لم يغير مثل الميت حتى تحمل لليونى ويحقق مدبره وملاك تبعه وامهات اولاده كما
في قوله ونصرت المردة ثلثة اقسام فانها اى الاول تعرفنا قلنا لا يطلق ولا يستلزم دخول العبد وسقطت الشفعة لاننا نستعمل
الولادة حتى يتحقق هذا التعريف من العبد المملوك وكذا المملوك عليه عده المأذون قوله وباطلوا الى التمسك الى تعريفه باطل كالتحريم والزوج
لان يعتمد المصلحة ولا ملته وكذا كذلك الامرات قوله وموقوفى الى القسم الثالث تعرفنا موقوفى الى المصلحة والضرب واجب وانما اراد
التمتع والاجماع والمصلحة والا عناق والتدبير ومعنى انه موقوف الى ان الاسلام يغنى تعرضه وان هلك بطلانها فاقدمت
موقوفها فانها وكذا كذلك تعرضه على ولده الصغير ومال ولده لانها لم يتحدد تعهدها المساواة ولا مساواة بين المسلم والمرتد
عالم بسلام وامامه ما لم تكن موقوفة مذهب ابي جعفر وهذا ما نافذة عادى الاسلام وليه بعد قوله ولا يتغير مذهبهم لان
لا يدل على اعتقاده فلا يعتبر وكذا الحق في السكران لا يعقلان قوله ويصح اسلام الصبي المميز خلفا لوفى الزنا
فصلنا ولما اراد عليه السلام جميع ايمان على خرم وقولنا ان من حبسا وانما عرفت ذلك ابو جعفر عليه السلام
ابن خمس سنين وذكره الحنفى ان عمره كان سبع سنين وعن عروة بن قيس قال قال اسلام على عمره ثمان سنين اهل الجحيم
الاسير يقتل ولا يستتاب ولا يقبل قوله انه ترك السحر والوثوب على ما شهد الشهود انه لا ساحر الا قريظا لك وقيل ان
انه خالعت يفعل ثم يرضى ذاك لك وقال اللقيط خالعت كل نجا ونيل لما اعتقد تقبل تو بتره ولا يقبل المردة الساحرة
ايضا لانهم لم يكتبوا لغيره انما اعتقلوا اسر الساحة راءه احمد وابو داود والبخاري وعن جندب بن عمرو قال حدثنا ساحر
طرية بالسيف راءه في الجرد والذريق يقتل ايضا ولا يقبل توبة وهو مكسر الزنا ولا القرا عصفه والماتفة ونحوها
في الفصل
في بيان احكام البغاة والخوارج قوله يرضى عن الاسلام يشق شقهم لانهم علموا رضعتهم لما رى بها من اهل حروب فقام
فدعاهم للتوبة ونظرهم قبل تائبهم قوله ولا يرداهم الامام بالقتال حتى يبدؤوه به بالقتال او يجتهدوا بالقتال
لما كانا بقاءهم حتى يفرجهم عنه اذ افعلاهم الامام حتى يساءوا بالقتال حقيقة ولما تواتر نقلا عن النبي صلى الله عليه وسلم

<http://fb.com/ranajabirabbas>

والصق والعقاب ونحوها بما يجابه لصاحبه اذا ادعاه لانه الرجوع في معرفته ذلك لما اهل الصفة وهم بعد دن
ذاكره تعين **قوله** فانه اصل الجرح العلم وسمى عند امسار الجرح صيد وعان حل اى الصيد ويصنع اربعة
الاول كونه المرسل سلم او دعيا وانما في ان يكون الجرح معلما وانما في التسمية عند الامسار لقولهم العمدان
بن حاتم اذا سلتك فليجلك فليجلك فاذكر اسم الله تعالى ان اسكت عليك فاذكرته حيا فاذبحه وان اذكرته قد قتل
ولم يأكل منه فلكم فانا اخذ الخبز زكوة كاه ربه سلم والجرح واحمد والربع الجرح وهو شرط في ظاهر الرواية
لقد اتم وما علمتم من الجرح عليكين ولان الزكوة الاطعم امة يتحقق به وعن ابي وابي كونه ليس بشرط رواه الحسن
عن حماد وهو قول الشعبي فانا لم يجر الجرح اى فانه لم يجر الجرح العلم الصيد لم يجل الا لا يقطع قلنا **قوله** وكذا لو خنقه
اى وكذا لا يجل لو خنق الصيد او كره لا يقطع الجرح وهو شرط في الجرح اى اذا كره من عضوا فمات حل سواء
عن كونه زكرا وعن ابي يونس **قوله** فانا اكل منه اى من الصيد الخلب والعضد لم يجل لانه خرج عن كون معلما سواء كان
نارعا ومعدا والسنة قولان فيما اذا اكل منه ولو اعتاد الاكل حرام حلالا ما ظهر فيه عاده وهل يحرم ما اكل منه قبل
الربى فظهر عاده فيه جهان **قوله** ولا يجل ما اكله قبل هذا اى قبل الله سواء كان في ذاك البيت او في غيره
لانه المذموم بشرط الاساك عينا بقوله فلكم مما اسكن عليكم فلم يوجد وعندهما يجوز الاكل ما اده من قبل
لوجه الاساك فيه **قوله** ولا ما يصيد بعد اى ولا يجل ما يصيد بعد الاكل حتى يصير معلما بذكره من الاقوال وهذا
بالاقتناع ولو فرغ من اكل صاحبه ولم يجبه اذا دعاه ثم صار غائبا لم يذبحه بالزكوة حكم الخلب الوجه كلها يعنى
يصير صاده قبل قبل الفرس حرام سواء كان في ذاك البيت اى في البيت او في غيره فانه يصير معلما بذكره **قوله**
ولو شرب الخلب من الصيد ولم يأكل منه حل لانه مسك عليه وهذا من غير علم حيث شرب ما لا يعلم لصاحبه وامسك
لصاحبه ما يصير **قوله** وكذا لو اكل اى وكذا لو اكل الخلب ما اكله صاحبه من اى من الصيد وحفظه من صاحبه
فأكل منه لانه اسك على صاحبه وسلم اليه واخذ من ذلك لا يصح **قوله** ولو قطع من الصيد قطعة فأكلمه ثم اتبعه فقتل
ولم يأكل منه لم يجل لانه صيد فليجلك فليجلك فاذكر اسم الله تعالى ان اسكت عليك فاذكرته حيا فاذبحه وان اذكرته قد قتل
ثم اتبعه فقتله ولم يأكل منه حتى اخذه صاحبه ثم يترك القطعة التي رماها فأكلمه حل لانه لو اكل من نفس الصيد في هذه
مسألة

ولايام العدل ولا يضمن بالتلف مال الباطل وانفسه لان قتل الباطل واجب فلا يتم على قائله ولا ضابطه **قوله** والباطل غير باطل
يفعل بالعدل لانه قتل حرام **قوله** ولا يضمن اى لا يجب عليه الضمان في قتل العدل لان قتلهم حصل بتاويل صحيح عنده
وان كان فاسدا في نفسه **قوله** ولو قتل العدل الباطل ورثته لان ضمان الارث جزء الجزية ولا جرمية في القتل الواجب ان
يجازى فلا يجوز وقال ان رفع لاي رتب **قوله** ولو قتل الباطل العاقل ولا وقال قتلهم بمقتضى لانه ان قتله ما اتفق عن تاويل
فاسد والفاسد فيه يلتحق بالصحيح اذا انقضت اليه مشقة وهذا عندنا **قوله** وقال ابو يوسف لا يورث الباطل **قوله** وان
قال قتلهم بمقتضى لاي رتب وهذا بالاتفاق وانتم **كتاب الصيد والالباب** الصيد مصدر صادي بعيد ومطلق
على المفعول يقال صيد الاسير وهو ما يتبع بجناحيه وقوائمته وانما يجمع بينه وبين ما هو باطل اعد للذبح
والذبح قطع الاوداج وهو البقرة والخنزير والطيور في الصدر وهو في الابل خاصة **قوله** الصيد يقتل
فما احلتم فاصطاد **قوله** بالكلية العهد بالابن والعقرب يقتلوا **قوله** احل لكم الطيبا وما علمتم من الجوارح مكلبة **قوله**
علمتم من الجوارح وهو الكلب والجرع الكسب العلم من الكلاب وهو ما علمتم علمكم ما اريد به جرمية لان اطلاقه في
كل جرح معلوم مثل الثور الضخم والشعير العقاب وان هين والباشق وسائر الجوارح من كل شيء ثابتهن السباع في
مخلبة الطيور بشر ان تكون مملوكة **قوله** الا اختصه برفق الا اصطيا به لا يجوز بالاجماع لاجابة عيتم **قوله** وقيل الا
وهو رايه ابن ابي برة اما السد فلان لا ينفذ ولا يعلق به وما لا يرفقانه لا يقبل التعليم والاعادب والحكمة في جملتها
قوله ويعلم المكلبة في مثل الفهد وغيره بترك الاكل ثلاث مرات اما شرط التعليم فنقورتم وما علمتم من الجوارح مكلبة
ما علمكم بالذبح ونقورتم مملوكة ما عداه بملككم المعلم فذكر اسم اربعة فكل واحد منكم مملوكة غير المعلم فذكر ذلك
فكل واحد الجوارح مسلم واحد وما التقور بترك الاكل ثلث مرات فلان تركها العادة في هذه اقول لها وهي رواية عرابي **قوله** فكل
تعليم مكلبة لظن صاحبها ان تعلم لانه لم يلقه ظن دليل يرضى شرعا فاذا غلب ظنه انه ما يعلم بترك الاكل مرة واحدة صار معلما
وان لم يغلب ظنه انه ما يعلم بترك الاكل ثلاث مرات لا يصح معلما وهذا ايضا مائة رتب **قوله** وقيل فكل الطيور الصائرة
ان تعلم لانه يتكلم في اختلافه في الاثنى عشر احوال فيطوئ اليهم وهذا ايضا رواه عرابي **قوله** ويعلم بالابن في نحو وشق

والفقير

لا نقتطع حكم الارسل ان قومه لم ينجحوا في الصيد الجشع الوثق على الفخ في الملازمة يعني كما لو جئنا المجارح على الصيد المثل
زمان طويلا اذ لم يكن ذلك حيلة منه للاخذ وانما هو استراحة قومه ولوم السهم من الصيد المقصود الى اخره فقلته جليلا يعني
فقد صيدا فرماه بسهمه الى غير فقته حل الاول والاشا لجيها لعلمه فقلنا الفاعل قومه ولوا رسل بازم على
فقره على سيرة ثم طارح واخذ حبل ان قصير الزمان بعد ما يكون تمكينا لا لاستراحة لقيام حكم الارسل حتى انكفرت زمانا
طويلا لاستراحة لا يحل لا لقتل حكم الارسل قومه ولوا خلا جراح معكم صيدا ولم يعلم قتل ارسل احد اعلمكم
لوقوع الشك في الارسل ولا تثبت الاباحة بكونه مسلما فهو ما لا غير فلا يجزئ تناوله الا بان صاحبه قومه
من انكره عليه غير معلم والطير محرم ولا يصير لكونه اسما عليه عند بعض الفقهاء اذ ارسلت تلك كذا فيكون اسما له فيكون حلالا
مع طيرها غيرا وقد قتل خلافا لكل ذلك عندنا قلمه فراه البخاري وعلم واحد قيل يقول عليه السلام اذا كان
نسبنا لا يبيح قومه قد روي عن علي بن ابي طالب اي لو دنا الصيد عليه من كلب الكلب المذكور على الطير العظيم الذي
ارسله ولم يجزهم الامان يجز معصم المعلم على كل ذكره لوجود المعاد منه في الاخذ وفقد هاته الجرح فيمن قتل
تسريه وقيل تحريم وهو اختيارنا لثبوت قومه ولورده على مجوسا واعزاه به فردعه ولم يكره يعني لورده الصيد على الطير
المرسل مجوسا واعزاه للطير بالدهيم وحاج عليه فزاد في جرح الطير بذكره لان فعل المجوس ليس من جنس فعل
الصيد فحق امتناعه اكله اكل قومه وكذا لو لم يره عليه الشا في جرحه عليه فردعه اى ذكره لا يكره ولوم رسل
الصيد على الطير الاول به حل عليه فرد جرك الاول بسبب ذلك لان فعل الطير الثاني اثره الطير الاول حتى ازداد
طلبه ولم يفرقه الصيد فكان تبعا لفعله لا نهى بنا عليه فلا يضان الحكم الى البيع قومه ولوا رسل مجوسا واعزاه مسلم فزاد
لم يحل لانه لا يجرده ونا الارسل لكونه بنا عليه فلا ينفذه به الارسل فلا يحل وعلى هذا لو ارسله سهم فاعزاه مجوسا فزاد
يكون كذا في قومه ونعتير بالهية وعدمه عندنا الارسل لا عند الاخذ حتى انه المجوس اذ ارسل كلبا في جودهم السلم واخذوا حمارا وطلب
ثم يحل لكونه غير اصل عندنا الارسل والمسلم اذ ارسله ثم ارتد والعقد بالهية واخذوا حمارا وطلب كلبا لكونه اهلا عندنا الارسل
قومه وكل من لا يحل ذكاته وهو مثل الوثني والمجوس والحرف في حق الصيد وتاكر انهم اعم من ان يكونوا كالمجوس في ذكاته من سائر الناس فاجابته

الحكمة لا يعرف فأنه الظاهر بل من وهو لا يحمل لصاحبها **قوله** فان ادرك المرسل الصديق حيا مثل جبهة المذبح
وجبت فكذلك كما تماري وينا من حديث عدي بن حاتم **قوله** فان تركها اي ترك المذبح حتى مات لم يحمل الظلم لان تركه حرام
ميتة وهذا اذا تمكن من ذلك اذ اذ وقع عليه ولم يتمكن من ذلك وفيه من الحيوة فوق ما يكونه من المذبح لم يؤكل له ظلم
الرفاية وعن يمينه وابا يواؤا انه يحمل وهو قول الشافعي **قوله** وكذا الباذر والهم اي ترك الحكم فيما اذا ادركه مرسل بالاذن او
على اذ لم ير المرسل الصديق حيا جبهة المذبح ينفى ان يذبح حتى اذا ترك الذل لثبات لم يحمل لما قلنا **قوله** كذا ان لم يتمكن لفيض الوقت
اي وكذا لا يحمل اذا لم يتمكن المرسل والرسول من الذل لانه لا يصدق الوقت لانه بالواقع لا يري لم يسبق حين فليمنع **قوله** الا
خضر من فيه وقال الحسن بن زياد وعمد بن سنان لم يحمل استمنا وهو قول الشافعي **قوله** وكذا لو علم انه لا يتبعني لانه لم يتمكن
من الذل لانه لم لا يحمل ايضا لان السجين قبله حيث لم يحمل الى الذل لانه لم يسمع **قوله** الا اهل في لم يتمكن من تركه
لا يحمل بذل لانه لا اهل من رضى الا اهل ونحوه اذا اصابه اكثر من مرض او سقوط ولم يتمكن من تركه لان الذل لانه لا اهل
وقه يذبح حيا فلم يترك الذل الا اهل من رضى **قوله** ولو وقع الصديق عند جوس وقدر على تركه ثم مات لم يؤكل لانه بالواقع عنه
لم يسبق له ذل وان كان الجوس غير اهل الزمان **قوله** ولو ارسل عليه على صيد فاختفى عنه اي غير ما ارسل الرجل لانه لا يتبعني
خلفا فالملك **قوله** ولو ارسله او ارسل عليه على صيد كثيرة وسمي واحدة يحمل لانه لم يسمع بقتله التسبيح لانه لم يسمع
يسبق بالارسل ولهذا اشتبه التسبيح عنده والفعل والذلل والارسل واحد فيمكنه بتسمية واحدة **قوله** لم يترك
الذلتين لم يجمع احدهما يشبهان في الاخرى يعني اذا اجمع شاتين ولم يجمع احدهما فوق الاخرى فذبحهما
بتسمية واحدة محل لعدم التعدد **قوله** ويكون المذهب لا يقطع حكم ارسله الكون الاستمرار يعني اذا ارسل من قبل
صيدا فمن حيث يتمكن من الصيد ثم اخذه فقتله لم يؤكل لانه لا يذبح عادة لم يسم له لا اخذه لانه لا يذبح عادة فليقطع
الارسل **قوله** وكذا المذهب اذا اعتاد عاده انتهى وكذا كونه المذهب واخفاؤه لا يقطع حكم الارسل اذا اعتاد عاده فليقطع
لاجل الاحتياط لما قلنا **قوله** فاذا اخذ الجاهل صيدا بعد صيد بارسل واحد محل الكل لم يفرض للاستمرار لان الارسل قائم
لا يقطع هو بمنزلة المرسل في صيد نفسه المصداق فاصاب غيره قبل ان يفرض للاستمرار لانه اذا فرض للاستمرار

القصر
القديم

طلبة الى الصيد ونسحق رجزه من اسم يوكل ويعكسه لكل وعلى بزاغير فانهم **قوله** والمسلم وغيره سواء في صيد السمك والجمادى
 لا يتجانان الى الفلكة **قوله** ولو ان شغل طلبة نحو كس الانفلات ان يذهب الطلبي منه بغير انظر الى ان لا يبيح ان لا يبيح
 بل على ان ينفقه وانما في صيد رجزه الصيد فاخذه حل لان الذبح عند عدم الدارال جعل ارساله لان انما جاز عقيب رجوعه وبها
 فيجب اعتباره فيحل والبادي كالمطبخ **قوله** هذا الفصل يكون هذه المسائل التي فيه مما جازت الى ان تفصل عن المسائل التي قبلها
قوله ومن سمع حاشا طير هو حسن صيد فراه او امره باسمه او ارسله فليس عليه ما عليه من طير طير **قوله** وحيوانا مثل الطير والبدوي
 ان طير غنم لا يبيح ما سمع حاشا حل المصايب بغير الحميم اذا كان المسموع في الاول حسن صيد لانه وقت صيد احد ما دام معه
 فان **قوله** ولو كان خنزير او اصل مما قبله اي ولو كان السموي خنزير او فانه لا يبيح ولا يبيح وان كان المسموع سمع سوى الخنزير
 يوكل المصايب وان كان حسن خنزير لم يوكل وقال زفران ان كان حسن صيدا لا يوكل في كذا السباع ونحوه لا يوكل المصايب **قوله** فلو كان
 اذا ظهر ان الله ادى معنى ان ظهوره ان كان المسموع حاشا اي وحيوانا مثل البقر والغنم لا يوكل المصايب لان الدارال
 با صيد فيها **قوله** والطير المستأنس والطيور المربوطة اهلبان حكمها يعني ان اسمع حاشا طير صيد فراه او ارسله اليه جازا
 فاصاب فيه فظهر ان المسموع طير مستأنس وطيور ربوط لا يحل المصايب لما قلنا **قوله** ولو اصاب السموي حاشا السموي
 ارسله الى الجوارح المبيحة ان لا يبيح حاشا سموي او الى الجوارح ان لا يبيح المسموع او صيد فراه او صيد فراه او صيد فراه
 مع يقينه **قوله** ولو رجع الى طير او اصاب صيدا او الى طير او يعلم انه رجع او اصاب حل الصيد لان الظاهر فيه الترخص **قوله**
 بخلاف ما لو رجع الى طير يعني ان ارسله الى طير او اصاب صيدا ولا يبيح حاشا سموي او الى الجوارح ان لا يبيح المسموع او صيد فراه او صيد فراه
 ان نادى حل المصايب لانه يبيح وحاشا **قوله** ولو رجع الى السموي او جازة فاصاب صيدا حل لان احد الروايتين عن ابن كزير ان صيد
 رواه اخر لم يحل لانه ذكاة فيها **قوله** واذا وقع السم بالصيد او جرحه الجوارح فتعطل حتى غاب عن المصايد ولم يزل في طير حتى
 اصاب ميتا حل لقوله هم لا ياكله الا ميتة او ميتة سمك فخاب ثلثا ذكاهم وادركته فكل ما لم يمت من رواه سلم وابودود واحمد
قوله وان فقدوا العايشة من طيرهم اصاب ميتا لم يحل لانه ربما يكون ميتا بسبب اخره فلا يحل **قوله** وكذا يعني وكذا لا يحل لو وجد
 وبها جرح اخر يعني سواء جرحه سمه لقوله هم لا ياكله الا ميتة سمك فخاب ثلثا ذكاهم او سمك فخاب ثلثا ذكاهم او سمك فخاب ثلثا ذكاهم

۱۵۰۰

ولو خرج الدم ولم يتحرك لا يحل هذا قول محمد بن مقاتل لأن الدم لا ينجس عند سوره فخرج الدم بعد الموت ولو روي
 صيدا صاحب السهم فطلق الصيد او قترته حل ان دماه لان ما هو المقصود وهو بسل الدم وقد جعل هذا يؤكد قول من شرط
 خروج الدم **قوله** ولو رمى صيدا وقطع عضوه او قتل من نصف من رجل الصيد لا المقطوع لقوله عليه السلام ما بين من لم ي
 ميت قاله الكافي اذا بان صاحب شيك وبقي المبان منه حيا بدونه عاده لا اليد والرجل والفخذ ويليه ما يلي القوائم من نصف
 الرأس **قوله** وان قطع نصفين او قطع ثلاثا او اكثر من مؤخره ينعى مما يلي العجز او قطع نصف رأسه واكثره حل الكافي ينعى المبان كان
 من ذل ابتوهم بقاؤه حيا بعد ذلك ان قتلا **قوله** ولو تعلق العضو المقطوع بجذبه فان كان يلتصق اى يستحيل سدد بل
 لو تركه حل العضو لان هذا جرح وليس بابانة **قوله** والا فلا ينعى وان كان لا يلتصق وهو يتوهم بربطه باليد لا يحل العضو
 ويحل ما سواه لوجود الابانة **قوله** ولا يحل صيد الجوسي والمرتد والنوشى لانهم ليسوا من اهل الذكاة حاله الاختيارية في
 حق فكل من حاله الاضطر وكذا الحرم ليس من اهل الذكاة الاختيارية حق الصيد وكذلك لا يكون من اهل الذكاة الا
قوله بخلافه البهوى والسر لا ينعى يحل صيدها لانها من اهل الذكاة اختيارا فكذلك اضطر **قوله** ومن رمى صيدا
 فهاجمه ولم يقتله فمراه اخر فقتله فهو له امر لا خلاف انه هو الاخذ به قال عليه السلام الصيطن اخذوه يحل بالاجرام لانه
 لما خرج بالاول من جحيم جبر الاغتصاب كان ذكاته اضطراريتة وهي الجرح او موضع كان قد وجد **قوله** وان اقتحم الاول فموت
 ولم يحل لانه ائتم اخوجه من جبر الاغتصاب وهاجمه على الذكاة الاختيارية ولم يتركه وهاجمه في قتله لم يجرم **قوله**
 ويضمن الثاني قيمته جرحا جرحا حرة الاول او ينعى بغيره انما للاول قيمة الصيد حال كونه جرحا جرحا حرة الاول لانه ياتى
 قيمته ما تلفت وقيمته وقت اطلاقه كان ناقصا جرحا حرة الاول فبذلك ذكاته مثالا للرأس الاول اذا رمى صيدا بسوى عقرة
 فنقصه ورجع من ثم مات نصف الثاني ثمانية وبسقط عنه من قيمته درهمين لان ذكاته تعلق بجرح الاول **قوله** انما علم
 القتل بالثاني بان كرسى الاول بحال يسلم منه ورعى الثاني بحال لا يسلم منه حتى ان كان رعى الاول بحال لا يسلم منه الصيد
 بان لا يسقط فيه من الجيرة لا بقدر ما يبيع المذبح كما اذا بان رأسه على **قوله** وان علم حصوله لهما لم يحل اى ان علم حصول
 برى الاول والثاني او نكح ان القتل حصل برى الاول او برى الثاني ضمن الثاني للاول ما نقص جرحا حرة وضمن نصف قيمته

مجموعا جرحا حرة وضمن نصف قيمته اما الصبي الاول وهو ضمان ما نقص جرحا حرة لانه جرح حيوانا مملوكا لا يورث
 لنقصه بضمه وانما ضمان الثاني وهو ضمان نصف قيمته جرحا جرحا حرة لان الموت حصل بالجرحين فيكون هو
 نصف وهو مملوكا لغيره فبضمه نصف قيمته جرحا جرحا جرحا حرة لان الجرح الاول ما كانت بضمه الثاني فلا يضمنها
 والجرح الثاني ضمنها ما وهو ما ضمنه من النقص جرحا حرة الاول فلا يضمنها ثانيا وما الضمان الثاني وهو ضمان
 نصف قيمة النجم فلان برى الاول صار بحال يحل بذكاة الاختيارية لولا رعى الثاني فلهذا بالرأس الثاني اقله نصف قيمته
 فبضمه ولا يضمن قيمته النصف الاخر لان النقص جرحا حرة ضمن نصف قيمته حيا قد خلخعت ان النقص فاقه فان
 هذه من مسائل الزيارات توصف بل يق الضمان ان الرأس الاول اذا رمى صيدا بسوى عقرة مثلا فنقصه درهمين ثم رماه الثاني
 فنقصه درهمين يضمن الثاني للاول ما نقصه جرحا حرة وهو درهمان وبقية من قيمته ستة درهمين فيضمن الثاني النقص فها هو
 ثلثه درهم وهو نصف قيمته جرحا جرحا حرة ثم اذا مات يضمن النصف الاخر وهو ثلثه درهم لانه فوق عليه النقص ولا يضمن
 النصف الاخر من النجم بعد الموت وان كان لقوب النقص موحوا بقتله لانه ضمن ذكاته النقص المحل فقتله بعد الموت
 كان يتكبر الضمان بان يضمن قيمته حيا ثم يضمن قيمته طم بعد الموت وهذا يجوز فانهم **قوله** وان كان الرأس ثانيا للاول فموت
 اى هو الرأى الاول فحكمه بالاحتياط قلنا وهو ان الرأس الثاني لم يخن برصه الاول فقتله برصه الثاني يحل وان اقتحم برصه الاول فقتله برصه
 الثاني لم يحل لان الاول لم يخرج من جبر الاغتصاب وكان ذكاته اضطراريتة والثاني حرة فادار على الذكاة الاختيارية ولم يتركه
قوله وهاجمه اى وهاجمه هذه المسئلة كما لو رمى صيدا على جبل فاختنم ثم رماه ثانيا فاقترنه لم يحل لانه الرأى الثاني عزم **قوله** ويحل
 ما لا يخل بقتل الصيد والنزول سائر السبا وكذا ذكاة الطيور المحيية فقتله تمام الاصطاد مطلقا ولا اضاها رصدا لا يقتل
 او شوه او رصده او دفع شوه وظل ذكاته شروخ **قوله** ولو رمى صيدا ورماه اخر فاصاب سهم الثاني سهم الاول ذكاته الا صيد اخر
 فنقصه حل ان رمى الثاني ذكاته هذا تفصيل وهو انه يخط ان كان سهم الاول بحال يعلم انه لا يبلغ الى الصيد بدونه فرفع الثاني
 فما الصيد لثاني لا يذبحه الاخذ له حتى لو كان انما بجوسيا او حرمه لا يحل وان كان السهم الاول بحال يبلغ الصيد بدون السهم الاول
 لانه هو السبا بقاؤه الاخذ لانه كان الثاني هو صيدا او حرمه لا يحل استعانة او جبر زيادة قوة فالسهم الاول ما جرحا حرة احتياطا

جرحا

ولا ينفك مخلد من الطيور رداءه لم يولد وادجتماعه اخرون والسماء جميع سبعين وهو كمنطق منسحب جارس في قتل عاده والمواد
 بذل منسحب حاله مخلد هو صلاح وهو مفعول من الخلب وهو طعن في الخلد **ويكره الضبع والخنزير** في اخراة الضبع ^{والخنزير}
 فلانها سبعان في ذاتها في ابا حصارها والماري يومه وان عرس فلانها سباع الحوام واما الرحمه والبغاث فلانها في كل ما ينسحب
 كزنا الغراب لا يتبع الذر في كل الجحيف **ويكره غراب الزرع** لانها يأكل الحب وليس من سباع الطير ^{والصبيحة} فمنها يحبها كذا الزرع واما
 الحقيق والخلقي فلانها لا رجاخ في خلط علقها ومنها يكون اكرهه للعقود فلانها تأكل ما لا يحق في الاولاد في حاله ^{الحيوان}
 ذكره بعض المواضع ان اخفاش في كل وذكره بعضه انه لا يأكل في كل ذوات **ويكره العجايب الطير** والخنزير والسمك ^{الزئير}
 والخنزير في كلها لانها من الجبابرة وان في حوزا في الطير والخنزير **والاخر** فانه مستثنى من الخنزير لقوله عليم الام حلت
 لسانه في ثمنه واما ما الميتان السمك والجلاد واما الدخان فالكلب والطحال **ويكره** ولوحات ادم والجلاد حقيقا فلانها الذلقة
 ليس بشيء فيه ومن ماله لا يترن قطع راسه **ويكره** وحلم الفرس حرام فهو عندنا في كل شيء وفي اوصافه وهو قولنا في كل طاهر
 بالاشفاق ولكن احرم عندنا في كرامته لانها التراجيد واما طعم فقليلها وكذا يهين عنده طعمه ذكره قاضي خان في ذراعه كثر
 وبيع السمك حلالا والاجام **ويكره** وبقر الويل وحش حجير او حش وعظم الجبل حلال لانها من الطيبات واما الالهية فهي حرام
 لما ذكر عن شعلته ان قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم رداء البخار **ويكره** واما السمك فانه حلال في كل ما كان على
 خلاف في كل الجبل **ويكره** ولا ياكل من حيوان الماء الا انواع السمك كلها مثل الجرب والمدمار لقوله عليم **ويكره** عظيم عليم
 حجاب في كل السمك **ويكره** حبيب وقال مالك في كل جميع حيوان الماء واستثنى بعضهم الخنزير والسمك والطير ^{السمك}
 وعن الشافعي انه ارجح ولا ياكل الطافي منه ارض السمك وهو الذرعات حقيقا انفسه لقوله جابر بن عبد الله عليم ^{السمك}
 مانع عن الماء فكلوه وما طعم فلانها طعمه وهو حجة على الشافعي وقاله في حاتم الطائي **ويكره** ويكره في بطنه ان يلهطن الطافي من
 وانه غير طافي بدماته فانه وهو ضيق المكان **ويكره** ولو قطع السمك فانه حلال المقطوع واما في لانا سبب حوته معلوم **ويكره** واما
 ارض موات السمك بالحوار طير الماء والبرد او كدرته روايتان في روايته في كل لانا في مواته ^{في كل} لانا في مواته معلوما واما روايته في
 لانا في موات السمك حارا لان ارضه مواته **ويكره** ولو حرس سمك في اجرة وهي الخيرة في حرمها مثل الخيرة في كل لانا في مواته

فلو رمى الصيد بمعلق فاصطاد سمها فذاي رفع السم فقتل صيدا جرحا قل لان الذئب نافع السم به والواسطة الضيق الى الرمي
فكلامه ما ابتدأ **قوله** ولو نصب شبكة للصيد في ارض الغير فوقع فيها الشبكة جرحه فهو له اي ان نصب الشبكة لا تخرج من الاصطاد حتى
ان من نصب لفظا فعلق به صيدا لا يحكمه صاحب المصطاد الا اذا نصب لفظا الاصطاد وكذا اذا جرح به في ارضه
لا يرد به الصيد فوقع فيه جرحه فهو له خذ لانه الصيد لمن اخذ بالحيث **قوله** ولو نصبها الى ولو نصب الشبكة في ارض الغير
لغيره ونحو فوقع فيه صيدا لم يكن له حتى يأخذه لا تخرج من الاصطاد او حكمه لا ينافي ان السبيل الى الاصطاد المعج
عليكم بالاذن بالحيث **قوله** ومن اخذ صيدا وفرخته او بيضه في ارضه فهو له اي للاخذ لان الصيد يحكم به وبه
والصيد يصير ملكا ويظهر في ملكه بالاذن وهو بخلافه ما اذا اخذنا لغيره لوانه في ارض من جرحه جرحه صيد لا يملكه
الارض ولا سبيل لاحد الا اخذه لا تخرج من مثل **قوله** الا ان يفتق الشهاب اي الا ان يفتق صاحب النار بابا جرحا جرح
الفر دخل في ارضه فحكمه بملكه جرحه ولو اطلق الباب ولم يعلم به لم يصير ملكا حتى يخرج الصيد بعد ذلك واخذه جرحا بملكه
بخلاف الاول محمد حيث لا يحكمه **قوله** ولو نصب شبكة فوقع فيها صيدا لورمي شيئا فعلق به سمكة فاصطاد بالصيد
اضطرب في الشبكة والسمكة اضطربت في الشئ حتى انقطعت الشبكة وانقطع خيط الشئ دخلها فصار
اخر فصار له اي الاخر لانها خرجت من ملكه الاول بخلافه فصار ملكا لغيره الا ان يفتق الشهاب فاستقر عليه صيده الاخر
فملكها والشئ بالسر الفتح حديدية معوجت يعاد بها السمكة **قوله** ولو لم يخلص الصيد من الشبكة ولو
من الشئ حتى جاءه الصائد وقدر على اخذه ثم خلس وانفلت فهو على ملكه لان بقدرته على اخذه لم يخرج من ملكه فلم
عليكم احد غيره بخلاف الصورة الا **قوله** ولو رمى بالسمكة سمكة او اصطاد سمكة فرمى بها خارج الماء فاصطاد بها
وقعت في الماء فان كان قد رمى اخذها وانفلت من يده وقعت في الماء فهي على ملكه حتى لو اخذها غيره لا يملكه والا فلا فاهم
قوله ولو رمى صيدا فغرمه وغشى عليه ثم افاق وطأ طأ رصا فاصطاد اخر فهو له لا تخرج من ملكه **قوله** ولو جرحه جرحا
الشئ ثم رمى وطأ رصا لاوله لان بالاشئ ان فلا يملكه **قوله** **فصل** في بيان ما يحل للفر وما يحرم وما يكره
لا يكره **قوله** وما يحرم الاكل الذي يثاب من السباع والاربع من ابناء السباع اما الشئ صل عليه لم ينعى الاكل الذي يثاب من السباع
وكل مخلوق

والسكنة اذا كان يقدر على الذبح ويعقل التسمية حتى لا يفسد التسمية على الذبح ثم يذبح النحر والركب والعقل وصحة ما
والضبط وهو ان يجعل شرائط التسمية في الادواج والتسمية وكذا كل شيء لا يفسد العقل والاخرى والمرء والمعتوه كالنبي
اذا كان بظلمة **قوله** والا فلا يعني يعني وان لم يقدر على الذبح ولم يعقل التسمية لا يحل لما ذكرنا **قوله** ومؤكد التسمية على
سببته لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانما يفسد ما يوجب على ما ذكرنا في جواز ذلك **قوله** ومؤكد ما ناسيا
لأن النسيان مرفوع بقوله لم يرفع عن اعتق الخطاء والنسيان وما لم يذكر حرام **قوله** ووقت التسمية في غير الصيد
عند الذبح لقوله تعالى ما ذكرنا من اسم الله عليه احواف وهي حالة الفرس **قوله** وفي الصيد اي وقت التسمية في الصيد
وارسال الخارج لانه انما يعلق بحسب الواسع والذي في وسعة **قوله** ولو اضيق شاة وسمي ذبح غير هادي غير تلك
الشاة بتلك التسمية ثم قل لان المعتبر ان يذبح عقبة التسمية وان سمي للاول فبقيت الثانية بلا تسمية **قوله**
مؤكد الاسمال والرس يعني اذا ارسل الخارج الى مكة وسمى او رمى الى العين وسمى فاجاب بحد حل التسمية
لتعلق التسمية بالالة **قوله** ولو اضيق شاة وسمي ثم رمى السكين وذبح باخرى اي بسكن اطري حل لولم يعلق التسمية
بالالة **قوله** ولو رمى عليهم ثم رمى عليهم اذ ذبحهم فقلنا لا يحل التسمية باسمهم بسم الله عز وجل او بسم الله
منعوا من غير عطف ووجه الرسو انهم بالفتح من غير عطف اذ قال اللهم تقبل مني ومن فلان حل لعدم التسمية
لوجود الاصل صورة **قوله** ولو قال في غير موضع لم يحل ولو قال بسم الله لم يحل لوجود التسمية في الفل
وقيل ان الاصل يعرف النحر والادوية ان لا يعتبر الا بالبحر مطلقا بالعطف لان كلام الناس اليوم لا يحل عيم **قوله**
ولو قال بالاسم بغيرها وقصد به التسمية حل لوجود القصد بالتسمية **قوله** ولو قال اللهم اغفر له وقصد به التسمية
لم يحل لانه دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بان قال سبحان الله واحمد الله وان قال الحمد لله وكبر بان قال الله اكبر وحده
التسمية لوجود الذكر على الذبح **قوله** ولو عطس عند الذبح فذبحه لم يحل في الاجماع لا يبرأ من الذبح على النعمة ودونه التسمية
بخلاف الخطبة **قوله** حيث يجزئ **قوله** ويوسم عمل اخر قبل الذبح ان كان قليل كثر الماء وتبكم انسان حل ولا تلامعش وان
كان كثيرا لم يحل لان ايقاع الذبح متعلبا بالتسمية بحيث لا يتحمل بينها شيء لا يمكن اخراجه عن وقتها **قوله** فقلنا

اجمع شاة وهو جيد شرفه فقال لقد رايت ان تمسكها موانع هلاحدتها قبل ان تصتبعها **قوله** ومن بلغه
 السكون النخاع وكاهومسكر بكسر السين النون فخطب خطب ابصر في جوف عظم الرقبة وقطع المزس حل وكرة
 لتضم عليه السلام عن نخاع الشاة ولا قطع من سر زيادة تعذيب بلا فايدكة والنخاع يفتح النون وسكون النخاع في كوة
 الذي الى النخاع **قوله** وكل زيادة تعذيب لا يحتاج اليه مكر ولا نه تعذيب الحيوان بلا فايدكة والذكر المذبوح برجله
 الى المذبوح برجله وسلم قبل ان يتم موته وكذا الوعلات ولم يرد ايمن عند البعض وعند البعض اذا سلب بعد موته لا يركه ولم
 يبرء ويؤكل في جميع ذلك **قوله** ولون في من القفا ويقتحيما حتى قطع العروق الثلاثة حل وكرة اما الحل فيتحقق الموت
 بما هو ذكاة واما الكراهة فزيادة الالم **قوله** والا فلا يذبح وان لم يسق حيا الى ان تقطع العروق الثلاثة ثم تحل لمجود الموت بما
 ليس بذكاة **قوله** وما استانس من الصيد فذكاة الذبح لان ذكاة الاضطرار لا يصلح رال به الا عند العجز عن ذكاة الاختيار ولم
 العجز فيما استانس من الصيد **قوله** وما نوحش من اللم بصيل او حمله او نذ كانه الجرح فيتحقق الجرح بشرط قصد الذكاة
 والذبح الصيال فقط فانه اذا قصد ذبح الصيال وقسمه لم يحل **قوله** وكذا البعير يعني البعرا وقسمه في البراءة وقسمه الى الجرح
 يحل بالجرح بشرط ان يسهل بعد الجرح موته بالماء حتى او اعلم ان ذوات من الماء لا يذبح وان اشكل ذلك فلا لان الظاهر انه لا يذبح
 ذكاة واما ذكاة نذ في العجز اذ يحل بالعقر فيتحقق العجز عن ذكاة الاختيار وان نذرت في المعسر فلا اي فلا تكون ذكاة
 حتى لا تكون تحل بالعقر لا نه لا نذ من عن نفسها فيمكن اخذها **قوله** بخلاف البعير البقر يعني البعير البقر ذكاة عارة ذكاة
 نذرت في العجز او نذرت في المعسر حتى تحل بالعقر فيتحقق العجز في ذلك **قوله** والمسجد في الذبح فيقولون قد فصل بركه وانظر الى الفم فيقولون
 في الا لا حتى يركه الذي **قوله** وبه البقر اي يستحب البقر العظيم الذي لان السنة المتوارثة به فلا نعم ان العوام يركه ان تذبح بقرة قال وقد نذناه
 بركه عظيم ولا نه يسرقها حتى يركه في نذرها **قوله** واجنبان المستسرة في الذبح هرام وان تم خلقه ولم يتغير به وزفر وحسن وقالا وان تم
 حل الطمبة لكانها تقبلهم ذكاة الجنين ذكاة استمر ولدان العدم البتة وهو اسم الحيوان مات من غير ذكاة الا ترى ان الله تم شرطا لانه يقول
 الا ذكاهم وحرم المخلوقه واجنبان مات خلقا فيجوز بالكتاب وما روى لا يعارض الدليل القطع **قوله** والمختفقه وهي التي تخفق ما
 اذا تخفقت بسبب والوقوت ذكاة التي تخفق باخرها بعض اوجها وكثرة من جبل وانه يرك والنطحة هي التي تظفر في اخرها وكثرة

[illegible]

وقيل بالغيم والبدن الاخذ في غلبته بغير موضع الجلوس **قوله** ولو الغيم يعني كذا محل الغيم المفضي والركب المفضي
والشعر المفضي بغيره ان يقع في موضع الغضة عند الاساك ووضع الرجل وكذا في موضع نعل السيف الا ليلين وان يفضله في نفسه
بشرط ان لا يقع يده على موضعها وكذا حلقه المروة وكذا التوبس اذا كان فيه كتابة بغيره او غيره وهذا كله عندنا **قوله** وقال ابو حنيفة ذاك
كله وعمره مخطوب **قوله** وهذا هو الحكم في التفتيل والخلل فيهما يخلص منه شيء عند الادوية فاما التوبة المروي في مجلسه شيء
فبما هو معلقا بمعنى سوا ريق موضع الا لا تستمسك فلهذا بقا **قوله** لا العلم في الغيوب فانها مباح مطلقا بالاجماع **قوله**
مسماها الذهب فخصها وكذا الحكم في المعاملة بالذهب **قوله** ويجوز تدهير الشقاق للذليل بسؤال وللمن سرق وتزوير فترك
اوله **قوله** والسيوف اي تجوز تدهير السيوف ايمن وذا من يدعي وكراهه ابو حنيفة لما فيه من ذوق الاعاجم والتعجب بهم حرام **قوله** ومن دعي الى
ضيافته فوجدته لعبا او ذنا او يبيع بعد حضوره وجد لعبا او ذنا يقعد ويخل ولا يترك ولا يخرج لانه اجابته الدعوة سنة فانما
من لم يجد الدعوة فقد عصي العباس فلا يتركها لما قرنت الدعوة فغيره كعلاوة الجماعة لا يتركها لاجل النائية **قوله** ومنه ان قدره
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانما يقدر بغير **قوله** فان كان قدوة اي ان كان المجيب ممن يقدر به لا القاطع والمحقق وعمرها يمتنع لان يقدر على
المنع ويقدر فان عجز عن المنع يخرج ولا يقعد لانه ذاك المشين الدين ونفي باي المعصية على المسلمين **قوله** وان كان ذاك على المائنة
اس وان كان الغيب والقضاء على المائنة او على من يرب الخبز يخرج وان لم يكن قدوة لقوله تعالى فلا تقعد بعد الذكر مع القوم الظالمين **قوله**
وان لم يعلم علم قبل الحضور ويعلم وان لم يعلم قبل ان يخرج من هناك غدا او لعلها او تتركه قبل ان يخرج من وجهه يعطيه او يتركه على المنع
او لم يقدر وسواء كان قدوة او غير قدوة لان امره لا يلبس اجابته الدعوة وقال عليه السلام حلفت طعنا فطعوت ولو لم يجرى وفاق تعاديه فخرج
رواه ابن ماجه في السنة **قوله** الملاءمة على الملاءمة في حرام مطلقا والاستماع اليه معصية ولو سمع بعقبة
فلا اثم عليه وقيل لا بأس بان يقضي يستفيد بغيره القوا في القضاة وقيل يجوز لرفع الوحشة اذا كان وحده ولا يكون سبيل السوء اليه
ما لا يرضى ولو كان في الشعر حكم او غير وقفة لا يكره ولو كانت معصية وهي معصية من كانت حية يكره فانه **قوله** ويجوز ليل الاثنى
يتول من اللحم فصار **قوله** والبول الا بال اي يحرم شرب البول الا بال لاجل الدواي هذا عندنا **قوله** ويجوز ليل الاثنى
تجده مباح مطلقا وقد مر في كتابنا **قوله** واكله الى يوم الحرام الا بال والبقر الجلالة لانه لا يتغير وكذا يحرم شرب لبنها لان لبنها يتغير

السبع هي التي خرجت من الاسد والنمر والذئب وشعرها اذا اذبحت هذا المذبح كذا وان كان في نفسها حيوة مثل حيوة
حلت في ظاهرها لم يكره ليقول بغير الامانة وكذا في غيرها انما يحل اذا كانت بحال تعيش يوم وليلة الذكاة لانها اذا كانت بحال تعيش
سريع الابدان ولو كانت ميتة لم يكره او بما اصابها فدخل الشك وعنه ابو حنيفة انها اذا كانت تعيش اكثر اليوم وليلة الذكاة تؤكل والا فلا
اقامة للاثم مقام الحلو وعن حماد اذا بقي من حيوتها اكثر من حيوة المخلصة او اجم يحل والا فلا وهذا السرور ويكره ذبها
الحاصل اي التي قربت ولا ذبها لانه اذا ذكركم الترحم **قوله** ولو من جملة له اي لنفسه الشوا اذا كانت طالت عن حذر له
يجوز لانه حي فغير ذكاته اضطرار فيجوز بالبرج ابن القنفذ **قوله** وان كانت اي الحامة بعد ان لا يتركه لم يحل لعدم الاثر
واذا اصاب منها جرحا وهو مباح في الحلق والذئب فيمنع به عن الذئب **قوله** وكذا الطير اي كذا حكم الطير المشتمل اذا اصابها
حل والا فلا لعدم تحقق العجز عن الذكاة الاختيارية **كتاب الذبقة** الذبقة يتحقق في الماء بعد ان يطوى ويحرق
فقد الزادة والرشي **قوله** كل مكره في كتاب الذبقة فهو حرام عند حماد **قوله** ان كل مكره حرام وانما يطلق عليه لفظ الحرام لان
فيه نفاقا طعا وعندنا هو الا الحرام اقرب **قوله** فلهذا اي فلكون كل مكره حراما عند حماد غير ما ذكرناه اكثر مكرهات بالمراسم
في حرم الاكل والشرب والادمان والتعطيف في الحيلة نية الذهب والغضة فقد حرم لا تلبسوا الحرير ولا الديباغ ولا تشربوا
في نية الذهب والغضة ولانا كلوة مما انما فانها لغير الله في الدنيا لكم في الآخرة رواه البخار ومسلم واحمد وعنه غيره
ان النبي حرم قال لا تشربوا في نية الذهب والغضة ولا تشربوا في نية الذهب والغضة ولا تشربوا في نية الذهب والغضة
بشرطه في العطيف في نية الذهب والغضة ولا تشربوا في نية الذهب والغضة ولا تشربوا في نية الذهب والغضة
لا تطلق ما روي في **قوله** وكذا اي كذا يحرم كل استعمال الاكل بمعلقة الغضة والاكتمال بميلها اي بميل الغضة واتخاذ المعلقة
والمرأة والدواة من الغضة وما اشبه ذلك لا يستعمل **قوله** ودخل نية الزجاجة والبول والعقيق والخماس ونحوها
مثل الصخر وغيره قال الشافعي يكره جميع ذلك لوقوع التفاهر بها قلنا لا نسلم ولكن سئلنا في نية الذهب
والغضة فلا تلحق بها **قوله** ويجوز الشربة الا اذا المفضي بالصدارين والمطيب بالصداء المجرى والباين
من تحت بنقطة واحدة بمعنى المشبه بالغضة **قوله** بشرط ان يقع موضع الغضة في الاكل بان يقع موضعها بالشم في الاكل

وقيل بالغيم

بفتح الواو وكونه السجدة هائلة وقوله السبل والكسب بفتح الكاف والناث ثالثة آخره نباتات يتخلط مع الوسمه للتحارب
هذا الفصل في بيان ما يحل من الباس وما لا يحل فكل هذا **قوله** ويجوز لبس الحرير والقصر للنساء لا للرجال ولا لرومن
الجموسى الا شعره ان ابيض على علمه عليه علم اهل الذهب والحريه للاناث من امتد حرم على ذكره بارواة احمد والنسابة والشر
ويحجب **قوله** ولو كانوا ذى ولو كانا الرجال مقاتلين هذا عندنا من لا طلاق النفس وقلا يجوز ما داموا مقاتلين لانه **قوله**
لعلمنا العدد **قوله** الا العلم بالحريه والمنسوج بالذهب قدر اربع اصابع عرضها الماروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
لبس الحرير الا بكثرة وضع لئلا يسول الله السبابه والوسطه وضمارواة احمد وعلم والنجارى وفيه لفظ بفتح لبس
الحريه لا لوضعه اصبعين او ثلثة ثلثه او اربعة رواه مسلم واهمد وابو داود وجماعة **قوله** ويجوز توسده والنسابة
عليه اسماء الى الرجال والنساء وهذا عندنا من لا عدم جالس على منقطة حرير وقلا لا يكره للرجال **قوله** يخلط في الخفاف لا في مثل
البسمة الشبهه **قوله** ويجوز تعليق الستة على الباب للحاجب من منع الحوا والبراءة لملا يطيل احد داخل البيت وهذا
على الخفاف الذي في توسده الحرير **قوله** ويجوز ثلثة الحرير والديباة لانه في معنى البس **قوله** ولينتهي حله بكسر اللام وكونه
لباسا لا يجر لبسته الحرير والديباة **قوله** وفي قطع من حرير او ديباج يعلل في جنب القميص او الجبة **قوله** ويجوز لبس ماسده حرير
مسلطه يفتح سواه لانه في دار الحرب ولان النجاسة لا تنال البيسون الحر وهو اسم للسدى بالحرير **قوله** وعلقه حرير يخل
في الحرير
خلافه لانه الجعة للحمية غير انما الحرب ضرورة وما عدا الحرير انما هو الحرب فغير جائز عندنا ان يخل خلا فالهما **قوله**
ولا يحل للرجال من الذهب شيء غير خاتم او دينار او يجوز لهم من الفضة الخاتمة والمنطقة وحلية السيف مستثناة لعنفه
والفضة اختلفت عن الذهب لانهما من جنس واحد **قوله** والخاتم الحجر والحدود والعصر حرام للرجال والنساء الماروى انه عزم رضى على
خاتم حفر فقال ما الى اجد منك من حلة الاضام وراى على اخواته خلد يد فقال ما الى اجد عليك حلية اهل النار **قوله**
والمعقب الحلقه لانه قد اتم هو ولا يعتبر بالفض حتى يجوز من **قوله** ويجعل الرجل الفض لباطن كفته لارواة عمر
كان يجعل فضه مما يعل كفته رواه ابن اسحاق فيقول بالرجل لانه المدة تختم كيفي نساء لانها للزينة في حقها **قوله** ولا تغفر
لحق في السلطان من لا يحتاج الى الختم تركه لعدم الاحتياج اليه **قوله** ولا يتجاوز ذنوبه او ذنوب الخاتم متفلا لا يقوم بهم الاخذة

وإنه المقتضى النافذة والبقرة إنما تكون جلالة أن تغيب وتشت فوجدها منها لا تجدها مقتضى قول خلافة الدجاجة الخلات
لأنها لا تغيب قولها فمن حيث إلى الأجل لا يكون جلالة أن حجبته مكانها طاهر وطهنت حجبته وكانها لا يكون طهنت
ويقول خمس حتى تغيب ويذهب بغيرها وهو قولها كذا في التهمة وقيل بقوله الأجل أربعين يوما في البقرة عشرين يوما في
عشرة يوم وفي الدجاجة ثلاثون أيام قولها ولورضه جدى لمن اختبر في قولها لا تجلدة التغيير فيهم إلا أن حجب وعقل عشرة
أيام قولها وحجب الموجود والماء جلالات أن لم يكن في حجبته الماء ألقا مثل ما يدل على الباجعة فيقول الانتقاء به حتى إذا كانت له في حجب
قولها والتمس الساقطت التبر للجلالات المرددة لم يخرج من ملكه صاحبها سواء كان ما يتسارع إليه الفساد ولا قولها وأما خارج
المصرات وأما التمس الساقطت التبر في خارج المصروفات كان مما يتبعها كالجوز والموز وغرنا لا يحل الاستعمال إلا في أخذه وأنه
ملا يتبعها التمس والتمس حل لعدد التمس فيه علة حتى إذا نزع عنه صاحبها لا يحل بيع التمس الموجود في الماء أو ما
وإنه لا يكون بعد بيعه في الماء فاحذره أو لم يكن في حجبته الماء أو لا يوافق قولها ولو وقع ما نزع من السمك والدرهم
ثم جعل فاحذره غيره حل لأنه مباح والمباح لمن سبق حرم إليه إلا أن يكون الأول وقد تيسر له وحده التمس لئلا يذالك ملكه
فيهم غيره أن ياحذره التمس حل في حجبته فمن حجبها حجبته إذا كان في حجبها حجبها فاحذره إذا فيهم غيرهم
تمس البقرة وقال من شاء فلا يقطع قولها وكذا لو وضع طشتا على سطحه فاجتمع فيه ماء المطر أن وضع لذكر الاستجماع في الماء
فحوله ولا يجوز غيره أن ياحذره وإن لم يقطع كذا في حجبته فاحذره لأنه مباح قولها ويحرم الظل التراب والطين لورود النسخ فيه
ولا يورث الأضرار ويحرم الحفائر وقيل لا يكرهون قطع الأضراس والطين ثم قيل لا يكره مطلق وقيل لا الطين إلا
والسباور لا يكره كل الدواء ويميل إليه الطبع وغيره نظر لأنه إذا كان كل المتأخرات في الجميع كذا في حجبته فاحذره وأنه كان
الطبع إليه فمن الطبايع طبعه قبل الاستجماع فاحذره ويجلي خطاب إليه والرجل للنساء ما لم يكن فيه تباين في صورته
ذلك لاجل الزينة فيجوز لمن بشره أن تمنع عن الحرام قولها ويجوز للرجل أن يكره خطاب إليه والرجل للرجل
مطلقا يعني سواء كانت فيه تباين أو لم تكن لأنهم ممنوعون مما هو لاجل التماثل ولا بأس بخطاب الرجل
والحبيبة بما أحادها الوسته للرجل والنساء لقولهم أن أحسن ما غيرهم من الشيب الخ أو لا تستمر راحة ابن ماجه والوسنة
بفتح الراء

المفرد

<http://fb.com/ranajabirabbas>

لأنها موصوفة على ما يبدو **و** عيسى ذلك أيضا من محاسن ما حصل اليه من محاسن له تحقيق الحجة إلى ذلك المسافة **و** الحجة
فإن خاف عليه أي على نفسه أو عليها أي أو خاف على نفسه لا ينظر ولا يحس لقولهم العبدان ترسان **و** زناهما
والعبدان ترسان **و** زناهما البطش **و** الرجلان ترسان **و** زناهما البطش **و** الرجلان ترسان **و** زناهما البطش **و** الرجلان ترسان
منها نوع زنا **و** زناهما جميعا نوعا وحده **و** زناهما بالزنا بالزنا **و** زناهما بالزنا بالزنا **و** زناهما بالزنا بالزنا
لا يكونون رجلين بل امرأة ليس منها بسبيل **و** فإن تألفها الشيطان لا يملكها إذا لم تكن محرمة **و** لا يجوز
أو عليها ما قلنا **و** السفر معها إلى مع كرامة التورع لا بأس **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
محمدا **و** وينبغي من عدا صريح معنى إذا استشهدوا بما ينظر اليه من محاسن لا بأس بها **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
في ثياب مستحبة **و** حاشاها مع جميع الرجال كمال المرأة مع كمالها **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
أو استقامت في الخلوة **و** السفر معها فلا بد من فوط **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
مضيق الذي يجوز أن ينظر اليه الصدوق **و** السابق **و** السابق **و** السابق **و** السابق **و** السابق **و** السابق
قلت الشرايع خوف الشبهة لا بد لها من الحجة **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
خصيكة **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
الاحتكام لطلاق النكاح **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
عن النساء **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
الاحتكام **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
مستحقة **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
على سيد **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
زوجة **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
وغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره

ثم الرجل وموافقة لأنه عليه السلام نهي عن المخالعة وهي التقبيل من المخالعة مستمرة وهي المخالعة مستمرة وهي المخالعة مستمرة
ويكره أن يقبل من الرجل ويكره أن يقبل من الرجل ويكره أن يقبل من الرجل ويكره أن يقبل من الرجل
وقالوا خلط فيهما **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
ابن منصور **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
فيمسحان **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
والأكرم **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
وما يقبل **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
فكره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
السجود **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
فصل **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
الاحتكام **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
ما دون **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
الاحتكام **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
في هذا **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
أو ما جسد **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
وغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
الطعام **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
ولو خاف **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره
أن الله **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره **و** لا بأس بالخلوة بها أي بما حرمه لغيره

صاحب

<http://fb.com/ranajabirabbas>

ورد السلام فرض كفاية حتى إذا مر واحد من الجماعة سقط عن الباقيين ولا يكون فرضاً فلا للاعتناع من الزيادة
بالسهم واستحقاقه لرواه حرام **قوله** وتواب المسلم أكثر لقوله نعم للبادي اثنا عشر وتواب واحد وفي رواية للبادي من التواب
عشر ونحو الرواية عشرة ولأن البادي بالسلام هو السبب لمجواب وهو البادي بالاحسان والرد الجاني أحسانه بالاحسان
للمجاورة للاحسان ففعل ولكن تواب المبتدئ به اجزأ عما يجزئ من السلام أنا مسلم المسلم لأن الزجر بسلامه وأجوابه إنما
جواباً إذا سمعوا الخاطب إلا إذا كان المسلم أصم فنبغي قوله بربوبك شفتي سلم القوي على الضعيف والركب على الساجد
والماشي على القاعد والكبير على الصغير والكثير على الواحد والركب الفرس على الراس والرجل والهدى على القرير وقيل بالعكس
قوله ولا يجزئ سلام السائل لأنه سأل لم يجزئ **قوله** ولا يجزئ على القاضى من السلام المتخاضعين **قوله** ولا ينبغي أن يسلم على
بقية القرن لأنه يشغل عن غيره وإن سلم عليه فالإجماع أنه يجزئ عليه رده لأنه فرض وقراءة القرآن ليس يفرضه فلا
يلزم الوجب بالاستغفار النفل بخلاف ما لو سمع اسم النبي عام لا يجزئ عليه الصلاة لأن قراءة القرآن على منظم الفضل
من الصلاة على النبي **قوله** وتسميت العاطس فرض كفاية حتى إذا قام بها واحد من الجماعة سقط عن الباقيين لقوله **قوله**
إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله والبر عليهما من حوله ترك الحمد والبر عليه يهدى لكم الله ويصلح بالكم رواه ابن ماجه
ويكره تعليم البازي بالطير الحي لأنه قد يب اليحوان مع حصول المحمود بالمذبذوح **قوله** ويكره الغفل فحق العبد لأنه
عقوبة الكافر فيكره كالاحراق بالنار ولا يكره القيد مخوف الدابة لأن القيد سنة النبي في السفهاء والدعاء **قوله**
احترا بغيره ما يحرمه الله على مؤمنهم **قوله** ويباح الجلوس في الطريق للبيع إذا كان وسعاً لا يضره بالناس ما يجلوس ولو
الطريق ضيقاً لا يجوز لأن السامعين يضرهم من ذلك وقال لهم لأضره ولا ضرر في الإسلام **قوله** ويكره التجديط في المسجد وكل
عمل من أعمال الدنيا لأن المسجد بيت للآلاء الغر يرضى عنه أن أداء الوافيل في البيت أفضل **قوله** ويكره الجلوس فيه أو في المسجد
للمصيبة ثلاثاً ما لا يملكها **قوله** ويباح في غير المسجد والركب إذا لم يركب من غير ربه عبد الله قال كذا في الاجتماع إلى أهل البيت
وضيق الطعام من النباح حتى رواده من ماجته **قوله** ولو جلس في أي في المسجد فمستقله وورق فان كان حسيته لم يكره
لأنه لا علم لمن من السلمان الدنيا وإن كان باجراً نكره العبد من تركه لكونه لهما أي بالمعالم والوقوف **قوله** ويكره غنى المحتضيق

الولد ولودت وقد ادى الى الولد سبعه اشهر وكان يتحرك في بطنها فزانت في المنام انها تقول ولدت لابنك لان الظاهر
وساج للملك ما سقطا الولد مالم ياتي من حلقه لان ليس بالذي عالم يستعين خلقه في ذكره في المحيط وان شئت من واليها
وفي حائل فلما لم يولد ذلك ولد شيخا عليها وان على حلقه ستة اشهر فمادت ان تلحق الحلقه على ظهرها سكت من
فان قالوا لا ينكر فقلت ولا فلا ذلك الفصل والحجامة
باب تلحقه والحكم فالمتلف ان يضمن قيمته ما تلحق فان ترك شيئا فغلبت قيمته وان لم يترك فغلبت قيمته في الدنيا وروى عن الجرجاني انه يشق
لان حق العبد مطلق على حق السيد وحق المظفر على الظالم للمعتدك **والغرامة** تلحق بالمرء اى غرامة رجل تلحق لولده
لمرجل اخر او ثلث رجل شريك بها اى دخل راسها فادبر رجل وتعلق بها اخر جده ينظر الى اكثرها قيمة فان كانت قيمة الغرامة
من قيمة لولده يضمن صاحب الغرامة قيمة لولده لها جده وان كانت قيمة لولده اكثر من قيمة الغرامة يضمن صاحبها جده لولده
قيمة الغرامة لها جده وكذا الحكم في الشاة مع الابل لان ثلثها نظر الجاهل في يده بطريق التساوي **ويضمن** برما شاء من قيمته
الذي في يده بالمهر ما شاء ولان ملكها الضمان **ويكون** قتل القتل عالم يستحق بالادى لان قتل عبيدا انما هو لغيره حتى
لم يولد لا يقتل عملا في القتل فان لم يولد فقتله مطلق سواء اذن اولا لانها بالظلم مؤذرة وكذا يخلت **ويكون** احراق القتل
والعقرب ونحوها مثل الحية والاربعة والاربعة بنات الف درهم لقتلها بواحدة **والابن** ما جازته **والزوجة** جازته
ان يخرج القتل جازته مباح لانها مستحق للقتل ولكنه ليس باب لان في ذلك هلاكها بالجموع **والثمن** للمرجل سنة
ولسنا نكره في القتل تحريمه لفظا المكروه بفتح الميم وضم الراء وليس الثمن ان وقت سلوم قال الفقهاء بوالثمن والحيث
اذ بلغ سبع سنين يضمن ما بينه وبين عشر سنين وقيل وتضمن وقت البلوغ وقيل بتمتع وقيل بعشر سنين وقيل متى كان
يطبق المثل الثمن خفي والا فلا فهو ولد محتو تالم يقطع منه شيء حتى يكون ساير ولهم الحشفة **وتضمن** بالولاء على
القتل وانه العشار والنفس من النقرة والعشار من العرق واما تضمنه النقرة لانه عاداتها السيرة فثلاث الف شاة
فانه اكثر تعذيبها **وتضمن** الدابة وتضمنها الكس الفرب بالوجه والخنس الطعن بمهاذ وعصا ونحوها كما يفعل الدابة
لوان لا جل الفرب عن التهمة وبفعله احد للهو ونكس وله ان تغديب الحيوان بغيره حتى يبيع حتى يباح لاجل الجهاد
وغیره من عرض حتى يبيع مثل الفرب من العبد والكر من الية ونحوها **والسلام** منه لقولهم والذي نفس بيده لا
تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحملوا ولا نفوذ لكم بشيء من دونه فلو تمها بغيرها اخذوا الاصل بغيره واداه ما جازته

قوله

وان كانوا اخوة من جلا ونسأ خلفنا كمثل خطا الاشبين **والا** اخت لاب كذا اي الاخت لاب كذا الاخت لا يام
 عند عدم الاخت لاب وام حتى يكونوا لواء واحدة النصف ولشبين فصاعدا الشدنا ومع الاخوة لاب كذا كمثل خطا الاشبين
 ولها اي للاخت لاب واحدة كانت او اكثرهم مع الاخت لاب وام السدس تكملة للشبين ويسقط بالاخت لاب وام
 يكون معهن اخ لاب فيعصبهن لما بيننا **والا** اخت لام كالاخ لام ذكورهم وانما هم في الاستحقاق والقسمة سواء حتى
 يكونوا لواء واحدة السدس ولاكثر الثلث لما بيننا عند قولهم والاخ لام السدس **والا** اخت لام الربيع عند علم الولد ولولد
 الابن واحدة كانت واكثر لقولهم ولهم الربيع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد **والا** اخت اي للزوجة الثمن مع احد الولد ولولد
 ابن لقولهم فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم **فصل** هذا الفصل في بيان العصبية **والا** العصبية تسميان عصبية
 وعصبية سبب اعلم ان العصبية في اللغة عبارة عن الاحاطة ومنه سمي عصبية القنطرة للاحاطة بها على الارض ومنه
 موجود في الباب لان العصبية تحوي جميع المال ان لم يكن معه صاحب غيرها والعصبية على نوعين عصبية نسب عصبية سبب العصبية
 فكل عصبية من نسب النسبية فثلاثة اصناف الاول بنفسه والثاني عصبية بغيره والثالث عصبية مع غيره اما العصبية
 بنفسه فكل ذكر لا يدخل في نسبة المائيت انهي وهو معنى قول المصنف لا ذكر يدلي بالمائيت يحض الفكر على اربعة اصناف من المائيت
 اي البنون ثم بنوهم وان سفلوا ثم اصل المائيت اي الاب ثم الجدا بالاب وان علا ثم جري واية الاخوة ثم بنوهم ولا سفلوا ثم بنوهم
 المائيت اي الاعمام ثم بنوهم وان سفلوا وقول المصنف لا الاب والجد بالاب والجد بالاب والجد بالاب والجد بالاب والجد بالاب
 وقولهم والاخ لام وام وكما بينا في السابق والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 جزاء المائيت **والا** العصبية الاول مقدم وهو جزاء المائيت وهو الابن ثم ابنته وان سفلوا لان اقرب الربيعة احق وان علا ثم جري
 ابنة جري وجدة **ثم** المائيت وهو اصل المائيت وهو الاب ثم ابنته وان سفلوا **ثم** المائيت وهو جزاء المائيت وهو الابن
 لام وام والاخ لام وابنا يسميان اشقاء وانما قسوا على الاعمام لان المائيت جعل الارث في المائيت للاخوة عند علم الولد وولد الولد
 ثم الرابع وهو جزاء المائيت وهو المائيت وعلم الاب وعلم الجد **فان** جميع اشياء من صفات واحد قدم اعلاها ودرجة واية
 مثل ما ذكرنا جميع الابن وابنا المائيت مقلد وكذا الاب والجد **فان** المائيت مقدم وكذا الاخ والاخ والاخ والاخ والاخ والاخ
 جميعهم

وانما ان يعني اذا تركت زوجا وبوين فاصل المسئلة في هذا من اثنين لان الزوج يستحق النصف عند علم الولد والام تحق
 ثلث ما يتبع وعرض النصف اشياء فان النصف وهو واحد للزوج فيبقى صحيح فيخرج الثلث فاشياء
 ستة فان النصف منها ثلاثة من زوج وبقي ثلثه لنفسها واحد للام وبقي اشياء وهي الثلثين للاب **والا** اخت لام وام
 الثانية زوجة والابن يعني اذا ترك زوجا وبوين فاصل المسئلة في هذا من اثنين لان الزوج يستحق النصف عند علم الولد والام تحق
 وبقي اشياء للاب **والا** اخت لام وام وكما بينا في السابق والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 لها ثلث الباقي ايضا في هذه الصورة وهو مخرج من عمر وابن سحوة **والا** اخت لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 كانت او اكثر لقولهم المائيت السدس وانما في هذه بقولهم الام والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 المائيت ذكر بين اثنين والفاصلة في جملتها والجدات يتركون في السدس ان كان ثانيا من تحت ذوات **والا** اخت لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 النصف لقولهم وان كانت واحدة فلها النصف **والا** اخت لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 الامعاس وعين ابن عباس انه جعل حكم الواحدة فجعل لهما النصف وكذا بنت الابن عند عدم بنت الصليب اي بنت
 الابن عند عدم بنت الصليب ان كانت واحدة فلها النصف ولشبين فصاعدا الشدنا **والا** اخت لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء الى جزاء المائيت وقولهم لام وام والاب وابنا يسميان اشقاء
 كانت او اكثر مع بنت الصليب السدس تكملة للشبين لقولهم ابن سحوة وبنت وبنت ابن واخت سمعت رسول الله
 يقول لبنت النصف ولبنت الابن السدس تكملة للشبين وابنا في للاخت وقولهم تكملة للشبين ويسقط على الثمن
 في لفظ الاولاد لان عدمهم فقولهم جعل اولاد المائيتين فاما اخذت العصبية النصف في السدس فيعصبها
 فكلهم فكلهم كذلك فقولهم انهم دخلوا في لفظ الاولاد ومن ضمن واحد لما صار تكملة له من الاولاد العصبية اقرب
 المائيت فيقدم عليها النصف ودعا خولهم على انهم من عموم المجانرا واما الاجماع والمجاصل ان لبنات الابن
 احوال النصف للواحدة والثلثان للثنتين فصاعدا والمقام ستة مع ابن الابن والسدس مع العصبية الواحدة والسقوط
 وبالصليبين لان يكون معهن غلام على ما يجلي بياننا في الام **والا** اخت لام وام لها النصف ولشبين فصاعدا الشدنا لقولهم
 قولهم فيكم في الخلافة ان امرؤ ولهك ليس له ولد ولها اخت فلها نصف ما ترك وهو تركها ان لم يكن لها ولد فان كانت اثنتين
 مما ترك

[illegible]

[illegible]

دھبی مار

[illegible]

ذوالالارحام كينت = بنت
 ابن كينت الابن اولي
 وارث اولادهم اولاد الوارث فعند ابو يوسف
 بنت بنت بنت
 تعتبر ابدان الفروع سواء كانت صفة الاصول
 متفقة في الذكورة والانثوية او مختلفة وعند
 يعتبر ابدان الفروع فيما اذا كانت صفة الاصول
 موافقا لها وان كان صفة الاصول مختلفة فيقسم

علاوة على ما سبق ويحيط الفروع ميراث الاصول صوة اتفاق الصفة كبنيت البنت وابن البنت

وصورت اخلاق

الصفة كبرت ابن

[illegible][illegible]

عشرة

عَنْهُ الْحُكْمُ فِيهِ الْفُتُورُ إِذَا تَفَرَّدَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ بِسُقِّ الْمَالِ كُلِّهِ لَعْدَمِ الْمَزَاجِ حَمُّهُ وَإِنْ اجْتَمَعُوا كَانَ جِهَتُهُمْ مُتَّحِدَةً عَلَى
اللَّهِ أَمَّا أَنْ يَكُونُوا مِنْ جِهَةٍ أَلَا مِثْلَ الْأَخْوَالِ وَالْخَالَاتِ فَالْقَوِيُّ مِنْهُمْ أَوْ بِالْإِجْمَاعِ أَعْلَى مِنْ كُلِّ لَدُنْ دَامَ وَالطَّعْنُ كَانَ لِلْأَسْفَلِ

هذه الصورة عمة قاتون اولي
عنة لام
محبوبة
خالد الاب وام خالد الاب
خالد لام اولي محبوب
وان كانوا ذكوراً وانثى واستوت قربتهم فلذلك مثل هذا الاشياء
كعم وعمة كلاهما لام ادخال او خالة لئلا يلام اولاد اب وام بهذه الصور

صبر
عظم لام عشر لام خاله
لاهم خاله لام
محبوبه
صبر
عظم لام عشر لام خاله
لاهم خاله لام
محبوبه

تساووا في الدرجته وانما مجزئة اقسام المال بينهما المذكور من خط الانبياء كما اذا تركهما وعبر كلاهما بالمال
بينهما اثلاثا المثلان للعلم والتفقه العترة وكذلك اذا ترك كلاهما وخالف كلاهما بالمال بينهما الثلثان وام الاولام
فاما المال بينهما الثلث كذلك وان احتجوا وكان جهته قريبهم مفضل بان كان الظن جنس حل فالأقوى اولى بالاحتجاج

[illegible]

وهو غاية الابدان موضع حياطة وموتة قوله المفقود في محال فلا يبين ما يعنى لا يعطى له بين ورثته حتى يحكم
بموتة اذا مات اقرانه لان اذا لم يبق احد من اقرانه دل ذلك على موتة حكم بموتة لان بقاؤه بعد اقرانه فادس وتبقى الا
حكم الشرعية على الغالب لا على النادر وقيل يحكم بموتة بعد تسعين سنة واربعمائة وخمسة وستة وثمانين
عن ابي النضر سنة ثمان وعشرين سنة وظاهر الرواية ما قاله المصنف والمختار انه بفرض الى مائة الاعوام
يختلف باختلاف البلاد وكذا علبه الظن يختلف باختلاف الاشخاص وذلك في ثلاثة اقسام اما في المكان

[illegible]

أولها الزمان ثلاث المفقود اما المكان وهو الموضع الذي سافر فيه امان ليكون برا او بحرا فان كان جازي في حكم موته وان كان
مرا حيا زاما فان كان لا يسفر في زمن الامن اخر وان كان في زمن الفتنة تجلي واماني الذات وهو في حال سفر امان يكون
جميعا او شيئا او شيئا او شيئا كان سقيا او شيئا كان سقيا او شيئا كان سقيا او شيئا كان سقيا او شيئا كان سقيا او شيئا كان سقيا
الحال في حال غير فيستوفي نصيبه منه اذ هو الغير كما في كل لاد حيوت باهم سقيا بال الحال وذا في الاستحقاق
واما في نصيب فلا احتياط واذا حكم بموته فالرؤية الموجد في عند الحكم بموته والموتون لاد للمفقود من مالين ه
يرد اليه في ذلك الغير الاصل في تصحيح سائر المفقود ان تصح المسئلة على تقدير حيوت ثم تصح على تقدير وفاته وتصوره
المسئلة اذ كانت وتركت زوجا واما او اختا لابا وام واخا لابا وام مفقودا والمسئلة تصح في ثمانية عشر على تقدير
الحيات وعلى تقدير الوفاة ثمانية فاذا صاحب واخا في احداهما في جميع الاخرى نصيب اثنين وسبعين المخرج سبعة
وعشرون وسبعة موقوف من نصيب ولام اثني عشر ومنه موقوف من نصيبه والاخت سبعة وعشرون ثمانية عشر موقوف
من نصيبه **فصل** في بيان احكام الفدية في كل حال **فصل** في بيان احكام جماعة بغير اذن او حيا او

والخزف
وطك يور

وليعلم ترتيب مدتهم جعلناهم مائة جميعا لان احكام اذا استنبه ولو اخره يجعل مائة حكم بني حنيفة ارادوا
سليم يومه يتجدد الا نكتة فعلم بهذا ان احكام اذا ابهم تقدمه وناخبره جعل مائة مثال كل واحد منهم مائة
الاجيا ولا يورث بعض الاموات من بعض الاموات كل واحد منهم من مال صاحبه لانه لو ورث من كل
واحد منهم مائة كل واحد منهم من مال صاحبه يورث الى الدور هـ فلو باطل فخصيص لا يورث صورته رجل
له ابنان ولا بنة لواحد ابن فلذلك الرجل ستة مائة درهم ولابنه الذي له ابن ستة مائة درهم ثم سافرا فذكر
الرجل مع ابنة الذي لم يورثه وعرقا فاشترى الجري فقال كل واحد لورثته الاجيا يعني مال لابنه الذي ومال ابنة لابنه
وعند علي وابن مسعود سمس مال الابن للاب ونصف مال الاب لابنه الذي مات معه فالسلسل الذي اخذ
الاب من مال لابنه الذي عرق يعطى الى ابنة الذي بقية بطنه فحصل لهذا امرجة مائة درهم
النصف الذي ورثها لابن الميت من ابيه ويعطى الى ابنة فحصل لابن الابن ثمانية درهم **قوله** ولا يعقل ^{حله} يورث

من الفرق

فانه لا يتبينها واما غير الفرائض الالابد العلم بصحتها وفسادها فتكون فرضا كالطهارة والسجدة الواحدة وكثرة
الحلال والحرام في احوال نفسه فانه اذا لم يميز المحل من الحرم بمبايق العلم **قوله** وسعدي اى الثاني مستحب وهو
تعليم الزايد على ما يحتاج اليه يصلحه ليعلمه من محتاج اليه لقوله علم افضل الصدقة ان يتعلم المراد العلم علما
ثم يعلم اخاه المسلم مراده ابن ماجة ولذا ذكره صاحب هذا القسم افضل من بقول العبادة **قوله** ومباح اى الثاني مباح
وهو تعليم الزايد على ذلك للترسيخ والكمال لان بذلك يحصل الكمالات الانسانية وثمرة المعرفة بكلام الله ثم وكلا
ما سوله الاولين على ذاته وصفاته **قوله** حرام اى الرابع حرام وهو ان يتعلم ليهي به العلماء ويعلمه به السفهاء
لقوله علم من طلب العلم ليعلم به السفهاء او ليهي به العلماء او ليعرف به وجوه الناس البه فوهو الزايد مراده
ابن ماجة قال عليه السلام تعلم علم ينتفع به وجه الله لا يتعلمه الا بصعب بعرضه ان الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم
القيمة يعني من يجها ما وه ابو داود **قوله** ويجوز على العالم تعليم غيره اذا طلب منه لقوله علم ما من رجل يحفظ علما فيكتمه
الا لا يوم القيمة يلزم من ناسر ما وه ابن ماجة وثمة رواية اخرى وادنا سئل عن علم فكتمه اجبه الله يلزم من ناسر ما يوم
القيمة **قوله** الا لا ينبغي اى المتعلم الى المرتبة الاولى وهي التعليم بقدر ما يحتاج اليه الاداء الفرائض ومعرفة الحلال والحرام
ولا يجوز عليه اكثر من ذلك **قوله** ولا يجوز على العالم ان يجيب عن كل ما يسئل عنه لان الفتوى والتعليم فرض كفاية فاما
به البعض سقط عن الباقي حتى اذا علم ان ما يسال عنه لا يعلم فيه يجيب عليه الجواب لانه ان يكون فرض عين
فلذلك **قوله** ولا يطلب كافر من مؤمن ان يعلمه القرآن او الفقه فلا بأس به اى بالتعليم على من جاء وان يطلق على من
فيلم فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينفك الا لقران على المشركين من جاء ان يقولوا على كونه معجزا فيكونوا هذه
ذكره في السيرة الكبير **قوله** فصل في الفعل لا بيان انواع الاكل والادب ونحوها **قوله** والاكثر ثلاثة مرات في المرتبة
الاولى رخص وهو ان كل بقدر ما يذوق الهلاك عن نفسه ويمكن معه العلة فاما لا بسبب يتوصل به اليه الى اقامة
فيلزم فرضا حتى انه لا يجازى على هذا المقدار لان ما هو سبب للتكليف للحساب وهو ما يجوز فيه **قوله** ومباح المرتبة الثانية
مباح وهو ادخ الشيع بنيت ان صحه يقول في علم العبادة وهذا القسم لا جرمه ولا زور ولكن يجز سببه فيه حسابا يسيل

فرضه ولو تولى له وقوتها كانت وقضاء دينه لما يجزى **قوله** ان لا يطلب العلم الى مكان لا يطلب لازم لقوله عليه السلام طلب العلم فرجة على كل مسلم مراده ان حاجته **قوله** الى طلب الكسب انواع اربعة **قوله** فرض اي احد هاتين وهو كسب اهل التجارة لنفسه وعياله وقضاء دينه لانه سبب يتوصل به الى اقامة الفرض فيكون فرضاً لا يرى الى ما جاء من وعيد شديد في وقوله عليه السلام ان اعظم الذنوب عند الله ان يلجأ بها عبده بعد التوبة التي نهى الله عنها ان يموت رجل بكسبه وما لا يملكه لقضاء امره او يراود وان اطلب ما اكل الرجل من كسبه لقوله نعم انا اطلب ما اكلتم من كسبكم وراة اولادكم من كسبكم مراده ان يرضى والشرع **قوله** ومستحب اذا الشئ وهو كسب الزائد عن قدر الحاجة لا يطلب له العاقبة في قيل لا يطلب به كسباً لانه سبب يتوصل به الى اقامة ما هو مستحب فيكون مستحباً لقوله نعم الساعي على امرته المسلمين اهل الجنة في سبيل الله كما الذي يقوم القيل ويحرم العشاء وقوله عليه السلام الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي القرابة اثنتان صدقة وصدقة زواجر اربعة حاجته **قوله** وهو الى الكسب المستحب افضل من نقل العباد لان منفعة العباد تخصه ومنفعة الكسب تنفع الى الموضع وقد خلا عليه السلام ثبوت العباد ففان الصدقة لا افضلها **قوله** وصباح اي القسم الثاني انما حاجته وهو كسب الزائد على ذلك اي على ما يواس به الفقير ويصل به القريب للتشهر والتجمل والرفعة حتى يني النسيان وينقش الخطان ويشترى السرار وما الغلمان لقوله نعم قل من حرم زينة الله التي اخرج العباد والطيبات من الرزق وقوله نعم طوبى لمن طاعت ما سخره وقوله نعم خذ المال الصالح للرجل الصالح وقيل بلام كرهه لانه مما يكون سبباً للطغيان والعدوان والتفاخر والتكبر وذلك حرام شرعاً **قوله** وحرام اي القسم الرابع حرام وهو كسب ما امكن للتفاخر والتكبر والاشرف والبعير وان كان من حلال لانه سبب يتوصل به الى اقامة ما هو مكروه فيكون مكروهاً **قوله** واخذ الكسب الجهد لانه مشقة عاقبة فحين الاستغناء من حلال ودفع شر الكثرة والافشاء ونامر عن المسلمين ثم التجارة لانه مشقة الساجر جلدن كل ساعة وتكسر على وقت فيجعل لها كفاية الوقتية وكما انهم نفعاً فيكون افضل من الزراعة لان منفعة الزراعة تكون غالباً احياناً فمرة فمرة الزراعة لها نفع واسع فكلوا البدن المحترمة فان قواسمها بالانعام والطيور والحبوس وانما يحصل بالزراعة لانها ينفع من الاسباب **قوله** والعلم ايضاً انواع اربعة فرض اي النوع الاول فرض وهو تعليم ما يحتاج اليه لاداء العمل

خانه لاسر

ان كان من هبل لقوله نعم ثم تسلمن يومئذ عن التعميم **قوله** وحرام اي المذمومة الثانية حرام وهو الاكل ما زاد على ذلك اي على
 ادنى الشبع لقوله عليه السلام ان اكثر الناس شبعوا الدنيا طولهم جوعا يوم القيمة رواه ابن ماجه **قوله** الا لا يصوم عند
 او موافقة الضيق يعنى الحقن في الشبع مباح ويذكر في الوصفين اما في حديثي للضعفين الاول فلان نبه بذلك **قوله**
 على تحصيل العبادة وامانة الثانية فليست مسئلة الضيق على الطعام حراما ويجوز ان يكون هذا باسما كمن اساء القرآن
 واساوة القرى مضموم **قوله** ولا تاكل الرياضة به بتقليل الاكل الى ان ينقص عن اداء العبادة لقوله عليه السلام ان نفسك
 معيتك فان رفق بها من الرقيق ان لا يجوعها وقال بهم المؤمن القوي خير عند الله من المؤمن الضعيف وقيل لا بأس اذا
 من غرض الشهوة ان يقع في الغاشية والاولا به لانه هذا الحق ينفع باللاج **قوله** ولو وصل اربعين يوما ولو
 مرض بالاجوع حتى وصل اربعين يوما فما رما عاصيا لما فيه من الهلاك نفسه باختياره **قوله** ولو مرض وذكر المعاجلة تو
 كالا على الله فما سلم بعد عاصيا لانه ليس ترك المعاجلة هلاك لنفسه لانه ربما يصبر من غير معاجلة وربما لا ينفع المعاجلة
 ثم التداوى بجائز لقوله نعم تلاو فان الدم عز وجل لم يضع داء الا وضع له دواء غير ذاك واحد الطعام رواه ابو داود
 عليه السلام ما انزل الله داء الا نزل له شفا ورواه ابن ماجه **قوله** والنعم بالوانع الفاكهة مباح لقوله نعم تاكلوا من
 ما رزقنا **قوله** وتركه افضل لئلا ينقص في الاخرة من رزقنا لانه متى اذهب طيبا نه حياته واستمتع بها نقص
 من رزقنا في الاخرة **قوله** واجمع بين انواع الاطعمة حرام لان ذاك السراقة وهو حرام لقوله نعم ولا تسرقوا انه لا
 المسرفين **قوله** وكذا وضع الحزن على المائدة ما لا يحتاج اليه الا كونه اسرافا فيكون حراما **قوله** وكذا وضع الخبز على الحوان
 اي وكذا وضع الخبز على الحوان حرام لما روى عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال لما علمت النبي صلى الله عليه وسلم على سكرهم
 ولا حزن له من سؤا ولا اكل على حوان قيل لقتادة على اي شيء كانوا ياكلون قال على السفرة رواه البخاري **قوله** لا ياكل
 وفتح الواو الخفيفة طبق كبير من خمار تحت كرسى ملزوقا واهله اسم الجحش قال في الجمل سمي به لانه يتجوز ما عليه اي
قوله ووضع تحت القصعة لتعدل اي وكذا وضع الخبز تحت القصعة والزيادة ونحوها يستقيم حرام لان ذاك
 وقدمنا بانك تعلم لقوله نعم اكلوا الخبز فان الله اخرجهم فيما بين يراة السما والارض وكذا اسرار الاصابع والسكين بالخبز ووضع

عليه واكل

عليه واكل وجهه خاصة كذا الكرم كذا لما قلنا **قوله** ومن سئى الاكل غسل يديه قبله وبعده لقوله نعم الوضوء قبل
 الطعام ينبغي شفي الفقر وبعده ينبغي اللحم والادب لا غسل الايدي قبل الطعام ان سبلا بالاشباب ثم سبلا
 بالمشيوخ وبعده الشيوخ ثم بالاشباب ولا يصح يده قبل الطعام بالانديل لكن يترى الحق ليكون اثر الغسل
 باقيا وقت الطعام وبعده يجب ليكون اثر الطعام فائلا بالطيبة ويلقى اصابعه قبل المسح لانه من ان يمسحهم قال اذا
 اكل احدكم فلا يمسه حتى يلفقهها وهذا الخبر مروي **قوله** والتسمية قبل ان من سئى الطعام ان يسمي الله نعم قبل الطعام
 لقوله نعم اذا اكل احدكم فليقبل بسم الله فان سئى الله يقول بسم الله اوله فاليقول بسم الله اخره رواه ابن ماجه **قوله** والشكر
 بعده اي من سئى الطعام الشكر بعده وهو ان يشكر الله ويحمده ويدهن لونه والوجه على الله عليه السلام لان اذا فعل ما قلنا قال
 الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فهو غير مكلف ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا رواه البخاري مروي عن ابن مسعود قال كان النبي
 اذا اكل طعاما قال الحمد لله الذي اطعمنا وسترعانا وجعلنا من المسلمين رواه ابن ماجه **قوله** ومن اشتد جوعه وعجز
 عن كسب قوته يجب عليه على كل من علم مجال اطعمه لانه اشرف على الهلاك فيجب على كل من يعلم صوته على الهلاك
 باطعامه بنفسه او يقرض عليه اخرا لانه لقيط اشرف على الهلاك واعمر كان يترى في البحر البئر فيقرض عليه دية الهلاك
 عنه رواه الطيم واحد سقط عن الباقيين حصول المقود **قوله** وان لم يعلم به احد يجب عليه ان يسأل ويعلم حاله لانه وان
 كان في سوال ذل ولكنه اهل من الهلاك فيذمه ان يحتاج من الاهل ان الامانة الاسرار من السواك ان والذمار من
 يلزم الاستسقاء وان كان الهلاك يقتل لانه اهل منهما قلنا هذا **قوله** وان لم يفعل يعنى ان يسأل ولا يعلم حاله
 الناس حتى مات كان قاتل نفسه انه يفرض على كل انسان ان يدفع الهلاك عن نفسه ما امكنه وقد ذكرنا فعلا
 قاتل نفسه **قوله** ومن رقت يوم لا يحل له سوال لانه بذل نفسه بلا ضرر وانه حرام لقوله نعم حرام على المؤمنين ان
 يذل نفسه ولكنه مباح له الاخذ من غير سوال **قوله** والسائل في المسجد قبل يحرم اعطاه وهو قول ابن مطيع البجلي لانه
 لانه روى عن الحسن البصري انه قال لينا يوم القيمة من اقيم بنفسه الذي يقوم سوال المسجد والمحتاج ان لا يتخطى
 رقبته انما ولا يعربى بيديها ولا يرسل اليها فيباج اعطاه لانه سوال لانه سألوا على عهد صلواتهم على النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد

رسالة محمد بن عمر رضي
عنه السلام
إلى رسول الله

فید بقولہ

على المنبر وعليه جماعة تسبوا وادعى ان رضى الله عنه لم يكتفوا بخرج النساء واما ما جئ به **قوله** ويحرم ارتداء الستور البيوت
 وستة حيطتها باللود ونحوها من الكتان والقطن والجوز والبرسيم والتكبر لان التكبر حرام والكبر ما هو للتكبر فهو حرام **قوله**
 ويحل للمسلم ان يترك رداءه الحجاب وكذا الوضع **فصل** هذا الفصل في بيان انواع الكلام **قوله** والكلام على ثلاثة منسوبة
 الى المرتبة الاولى مستحبة لا التسبيح وهو ان يقال سبحان الله والتحميد وهو ان يقال الحمد لله والتكبير وهو ان يقال الله اكبر والتسبيح
 ان يقال لا اله الا الله والصلوة على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وهو ان يقول اللهم صل على محمد وال محمد صلى الله عليه وسلم وهو ان يقول
 عن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان يقول اللهم صل على محمد وال محمد صلى الله عليه وسلم وهو ان يقول اللهم صل على محمد وال محمد صلى الله عليه وسلم
 عن علي بن السلام انه قال كانا نكلمنا خليفتنا على المنبر فقلنا اننا نكلم الله ونكلم النبي صلى الله عليه وسلم ونكلم الخليفة ونكلم الجماعة ونكلم
 ائمة ما جئناهم وقال علي بن السلام لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اجبر الله ما طلع من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 علي بن السلام من قال سبحان الله وحده صلاته مرة غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن ماجه **قوله** وصباحكم بالتركية الثانية
 صباح وبوقول الاثران وغيره ثم وقعت في قوله انكسر قوله انكسر واذهب واسكت وبها لا اجر له ولا وز فيه وقد جرد
 معطلا واختلفوا فيه انه هل يكتب قبل لا يكتب اصلا لقوله ابن عباس ان الملك لا يكتب لا يكتب الا ما كان فيه اجزا والادوية
 وقيل يكتب في الاثران يصحح يستحسن من قول علي بن الدوح المحفوظ على اثنين وخمسين مكانا فيه جزاء خير او شر
 وعامها يكتب فيه جزاء خير او شر طرح لقوله نعم انكسر نستحسن ما كنتم تعملون وقيل يكتب ويستحسن يقوم يوم القيمة لانه يوم
 واجزا **قوله** وحرام اي المرتبة الثانية حرام وهو الكذب والغيبة والمشيئة والتملق والتناقض ونحو ذلك مثل
 الكلام الفحش والبهتان والشهادة الزور اما الكذب فلقوله نعم عليكم بالصديق فان الصدق يهديه الى الله والبهتان يهديه
 الى الجنة وما لا بالرجل يصوق ويخرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الجحيم ولا يهدي
 الى النار ولا يزال الرجل يكتب حتى يكتب عند الله كذابا رواه مسلم واما الغيبة فلقوله نعم ولا يغيب بغيركم بعضا احب احكم
 انما لا يحرم خبير ميتا فله سمعه واما الغيبة فلقوله نعم لا يدخل الجنة قهقرا رواه مسلم واما المشيئة فلقوله نعم سدا لباب
 فسوقه وقيل ان كسر رواه ابن ماجه وقال علي بن السلام ان العائنين لا يكونوا شهداء ولا شفعا يوم القيمة رواه مسلم والتملق

وهو التلطف

وهو التلطف الشديد اخرج عن العادة فلقوله نعم شوا انفس من اياي هو لا يوجب واما التناقض فلقوله نعم مثل
 المتناقض كقول الشاة العاخرة بينا التفتيح لمعنيها يقر انه قد خذ في هذه حق والى هذه حق واما ما جئ به من التناقض في
 الكذب عند الكلام والحجامة عنده الامانة والتخلف عند الوعد على ما جئ به من الحديث الصحيح ثلاث يمكن فيه متناقض وانما
 وصله ورواه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ضمن خان **قوله** ويستثنى من الكذب يعني يجوز الكذب في ثلاث شعور
 للحرب للخدمة وللحق بين اثنين وفي مرض الرجل اهله لما روى عن ام كلثوم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس الكذب الذي يصلح بيننا الناس او يقول خيال قال ابن سحاب ولما سمعوا برخص في شئ مما يقول الناس كذبا لانه
 ثلاثة الحروب والخدمة بين الناس وحديث المرأة زوجها رواه مسلم **قوله** وما دفعه العلم الظاهر عن المنكروم بالكذب
 ففيه معنى ما ذكر **قوله** فان عارضه الكذب بغير ضرر او بغير حاجة ضرر وريه قيل يحرم لان اللطف ظاهر الكذب وان كان
 يحتمل الصدق فان السامع يفهم منه الكذب ظاهرا فتكون ذاك نوع تعزير وخذاع وقيل لا يحرم لانه ليس بالكذب الا
 مما يحتمل اللطف مثل ان يقال رجل معنا هذا الطعام فيقول الكذب بريء من الكذب بالاسر لا الكذب بالاحمال **قوله** ويستثنى
 من الغيبة غيبة الظالم عند الشكوى منه لقوله عليه السلام اذكر الفاجر بما فيه ولا تذكروا ما لا يعلمه السلطان ليجزى به
 اذاه عن المسلمين فلا ياتم فيه بغيره ولا يستأمن ظلمة هذا الزمان وكذا يستثنى غيبة واحد لا يعين من جماعة لان الغيبة
 انما تكون غيبة للمعوم فلان الملاءم مجهول وكذا يستثنى غيبة الفاسق اذا كان قصدا ان يحدرا الناس منه **فصل**
 هذا الفصل في الكذب الذي يحرم به **قوله** ويحرم التسبيح والتكبير والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند مله محرم كما اذا سجد
 او كبر او صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس ففسد او التوجه على الله بعمل الفسق فهو حرام كما في قوله عز وجل لا تأخذوا
 متاعا مشتمين وسجد الدعوى على النبي صلى الله عليه وسلم وادبوا الكفر اعلام المشركي جودة متاعه وكذا الفقهاء يقولون
 فيه كبر الفقهاء لا اله الا الله ويقولون صلى الله عليه واله يقول صلى الله عليه واله لا يذبحه هذا كذا عندنا في غيبته **قوله**
 ولو لم يعلم العالم بذلك اي التسبيح والتكبير والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اهل على من لا يحرم التكبير او امر الفاسق به عن
 حد لا يذبحه التكبير والتعظيم **قوله** والتسبيح في مجلس الفسق ينافي لغتهم بان يكون على وجه الاحتياط عتبه ما اذبح

والغنى يستغلون بالفسق وهو يتغل بالسيب في السوق بينة تجارة الآخرة بأن يكون بينة أنا الناس مستغلون
 بأموال الدنيا وهو يتغل بالسيب حسن وبذلك لا يوليهم عليه **قوله** وهو أوى السيب
 في السوق بينة تجارة الآخرة أفضل من السيب في غير السوق إزاره من السيب مرة واحدة وبسبب أنه ينوي
 بذلك تجارة الآخرة **قوله** والتم جميع قراءة القرآن حرام في المختار على القارئ والسامع لأن فيه تشبها بفعل الشقة
 في حال فسقهم وهو التقوى وليس هذا كان في الابتداء وقيل لا بأس بقوله **قوله** ليسوا من لم يتغن بالقرآن ولو كانا
 في الآخرة وكذا التجميع في الآخرة حرام على المؤمن والسامع لأنه محدث **قوله** ولو كان أبو حنيفة يقرأ القرآن عند
 القبور وقال عملاً لا يكره ويتفهم به الميت وهذا هو المختار ولقد ورد الأثر بقراءة آية الكرسي وسورة الاخلاص
 ونحو ذلك عند القبور ولا يكره السيب والتحليل ونحوها أيضاً ما زيار القبور فطوى جوارحه **قوله** ما من نصيبكم
 من زيارة القبور فزودوا وهلم واه مسلم وأبو داود ويعقوب الزاوي السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا انشأنا لكم
 لأحقون أخرجهم أخرجهم أبو داود وعن ابن عباس رضي الله عنهما وسلم صلى الله عليه وسلم يقول أهل الدنيا في قبورهم
 فقالوا السلام يا أهل القبور ويعقوب الله لساؤلكم أنتهم لنا سلف ونحن بالآخرة أخرجهم مسلم وأبو داود
 والنسائي وكاف على السلام بكه الجالس على القبر لقوله لا تجلس على القبور ولا تقبلوا عليها أخرجهم مسلم والنسائي
 وأبو داود والنسائي وقول عليه السلام لأن يجلس أحكم على قبر فخر نيايه فخلصه إجلده خير من أن يجلس
 على قبر أخرجهم مسلم وأبو داود والنسائي **قوله** ويجيب عن الصوفية الذين يدعون العود والحبشة عن دفع الصوت
 في تحريك النجس في باب عند سماع الغناء لأن ذلك أي دفع الصوت وتحريك النجس في باب عند سماع الغناء
 فكيف عند الغناء الذي هو حرام خصوصاً في الزمان الذي اشتبه فيه الفسق وظفرت فيه أنواع البدع واشتهرت فيه
 طائفة تخلو الجلية العلماء وتزويج الصلوات والحال أن قلوبهم على من الشهوات والأهواء الفاسدة وهو
 في باب نفوذ بالهم من شربهم في العجب منهم أنهم يدعون محبة الله ونحو القوم سنة رسول الله لأنهم يصفقون بأيديهم
 ويصلون بغير شعرون ويصفقون وكل ذلك جهل منهم فمن ادعى محبة الله وخالف سنة رسول الله فكلوا بآب وكتاب الله
 يكذبوا ولا تشكروا أنهم لا يعرفون ما الله تعالى ولا يدرون ما محبة الله وهم قد بصروا في أنفسهم أخبث صورة وهوقة معتقة
 وخبالاً

وخبالاً **قوله** فاستغلظوا بذا كرو وجداً عظيماً وبكاء حسود جسيمين كان مختلفاً وبعبعة عظيم والأزاريق ونزل
 من أفواههم حتى أن الجبال والحجر من العظمة يعتقد منهم ويلزمونهم وينصبون أنفسهم اليهم ويتركون شريعة الله وسنة
 رسول الله لهم الأعداء عاوساً الفاسدة والأقوال الكاسدة أعادوا الله ورسولاً من شر هؤلاء الطائفة ومن الجنية
 والناس **قوله** أعلم أيها الأخ العزيز أقول لما ختم المصنف الكتاب الذي وعده لبعض أخوانه في الدنيا فيه على شخصته
 جلية بقوله فقد علم ما بالآخرة وتوفيق الدائم لعباده أن يجعل جميع أقوالهم وأفعالهم موافقة لمحبة
 ويهد بهم المراط مستقيم ويرشد بهم المذهب قويم لم يفعلوا العلم أن قول سعادة الدنيا فانية وكسرة
 بالصحف سمعها وخبرها قد سدت عفو العلم وقوله وفقاً لله إلى جنة وعابرة تتعشرون ولما شك أن سعادة
 الدنيا فانية لأننا تعلم عيون اليقين فناء الخلق وتغير الزمان ولعلم بعلم اليقين أن سعادة الآخرة باقية إلا
 الله قوم أخبره كتابه الكريم في مواضع كثيرة بأن عز الآخرة وسعادتها باقية والعجب من العقول كيف يختار الدنيا
 الفانية على الآخرة الباقية مع أنها ملحونة لسان الشريعة وهو قولهم الدنيا ملحونة بما فيها الأذكار الله وما والا
 وما لا وسعها سواه من حاجته ولكن المحرك من الشهوة والهوا جذبهم إلى ذلك ولو كانت دار الدنيا
 في الحقيقة من ذهب ودار الآخرة من خرف لكان الطالح قد قل حيناً من الخرف الباطل على الذهب الثاني فليكن
 الدنيا من خرف والآخرة ذهب **قوله** وسعادة الآخرة جواب عن سؤال مقدمه فانه لما قال أولاً وسعادة الآخرة
 باقية فكان السائل يقول بأي شيء يحصل سعادة الآخرة فقال وسعادة الآخرة إنما تحصل بتقوى الله وتم والتقوى
 اجتناب محاسن الله وتم تقوى وصية الله وتم جميع الأوامر كما قال سبحانه وتعالى ولقد وصينا الذين آمنوا
 من قبلكم بآية أن اتقوا الله أي ولقد وصينا الذين آمنوا بآية الكتاب من الأوامر السابقة وصفاً وصيناكم أن اتقوا الله يعني
 أنها وصية قد عرفت حازل الوصية الله بها عبادة لستم بها نحو صحتهم بالتقوى بعدد ونحوه وبها يتألفون النجات في
 العاقبة والتقوى أصل الخير كله فكل من اتقى الله استعذ بالله والالتجاء إليه عز وجل ونعم الآخرة وال
 استعذ بالقاء الله بكونه بائناً في الأوامر واجتناب النواهي وبذكر الموت والاستعذ بالله قال عنهم وذكرهم الله
 يعجز الموت وقال عليهم السلام ما أحب لقاء الله أحب لقاء الله وما كره لقاء الله كره لقاء الله كراهية

jabir.abbas@yahoo.com